

صدر الان دو عالم است

از یرب بقی ازیم عدو

پیتا زبگو ری و

100

قُلْ بِفَضْلِ وَبِرَّغْنَدَ لَكَ يَسُوخِرُ

بعموم الفاظ خود امرست مفرح را با وجود بابت العابدین محبوب المعبود صلی الله علیه و سلم الی الیوم الموعود که از عظمی فضل و حرمت و نیز بخصوص مقام که در بیان صح قرآن مذکورست باینست از ابتداء فرج کس الاموات تشال الله امر انی المذکورین و عظمی هذا

کے

الشرور

بظهور النور

و لقلبہ

وَمِنْهُمَا مَنْ يَكْفُرُ بِهِ

که منظر و بین است امر و نبی مذکورین و منظر است از لسان حضرت مولانا الحاج الحافظ القاری  
محمد شرفعلی صاحب حقانوی در اوایل بیع الاول که مصدق ابیات ثلثه مرقومه پیش است الاولان  
منقولان عن علی قاری و الاخیر من العطاء عظیمه بیان مذکور ضبط نموی محمد عبداللہ  
بعد نظر ثانی صاحب العطاء بقصد تبلیغ امر نبی مذکورین خاکسار سید مرتضی علی مراد آبادی

یاد آئی یہاں پہلے دھوئیں سے شام کی خوشبو

ایک ہی ریح فی ریح

وَنُورُوقِ نُورُوقِ



# السرور کے طبع ہونے میں جو غلطیاں رہتی ہیں ان کا صحت نامہ

میکر ہر ان کتاب صاحب نے جن پر مجھ کو پورا اطمینان و اعتماد تھا اور یہ یقین تھا کہ وہ اس کتاب کو عمدہ طور پر تحریر فرماویں گے (جس کے باعث میں دوسرے کتاب سے لکھوانا پسند نہ کیا تھا) انہوں نے ملاقات کا خوب حق ادا کیا اول تو کاپیاں میری خیال کے خلاف بہت خراب تحریر فرمائیں۔ دوسرے تحریر میں بھی بہت زیادہ غلطیاں کر دیں جنکو میں بوجہ علالت (چونکہ میں اس زمانہ میں بیمار ہو گیا تھا اور اب تک طبیعت صاف نہیں ہے) کے زیادہ غور سے نہ دیکھ سکا اور اکثر غلطیاں رہ گئیں ہیں جس کا نہایت افسوس صدمہ ہے۔

پس وجہ ناظرین سے گزارش ہے کہ اول اس کتاب کی صحت مایلین اسکے بعد کتاب ملاحظہ فرماویں۔ حقیر سید مرتضیٰ علی مراد آبادی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵	۱۲	اعظ	و اعظ	۱۹	۱۲	لے انتہا	لے انتہا	۱۹	۱۲	و اعظ	و اعظ
۲	۲	ابتدا	ابتداء	۲۲	۲۲	گو تم ملک	گو تم ملک	۲۲	۲۲	ابتداء	ابتداء
۱۵	۱۳	محرم	محرم	۲۱	۱۳	اور بہت اور بہت	اور بہت اور بہت	۲۱	۱۳	محرم	محرم
۱	۳	کر یا	کر یا	۱۳	۱۲	تقتل	تقتل	۱۳	۱۲	کر یا	کر یا
۸	۸	دینوی	دینوی	۲۲	۲۲	طہیت	طہیت	۲۲	۲۲	دینوی	دینوی
۱۱	۱۱	وجود یا وجود	وجود یا وجود	۲۲	۲۲	طہیت	طہیت	۲۲	۲۲	وجود یا وجود	وجود یا وجود
۱۸	۱۸	شو	شو	۲	۱۵	یتغوا	یتغوا	۲	۱۵	شو	شو
۲۱	۲۱	تراہتان	تراہتان	۹	۹	و یتغوا	و یتغوا	۹	۹	تراہتان	تراہتان
۲۲	۲۲	منی	منی	۱۳	۱۳	تفسیر	تفسیر	۱۳	۱۳	منی	منی
۴	۴	حاشا لہ	حاشا لہ	۱۶	۱۶	معظمہ	معظمہ	۱۶	۱۶	حاشا لہ	حاشا لہ
۱۹	۱۹	چترہ	چترہ	۲	۱۶	ت شریفہ	ت شریفہ	۲	۱۶	چترہ	چترہ
۲۱	۲۱	تو بیشک	تو بیشک	۲۲	۲۲	بڑا دیتا	بڑا دیتا	۲۲	۲۲	تو بیشک	تو بیشک
۲۳	۲۳	ماذون فیہ	ماذون فیہ	۲۱	۲۱	دلیر است	دلیر است	۲۱	۲۱	ماذون فیہ	ماذون فیہ
۱۶	۱۶	لرین	لرین	۱۲	۱۲	و مقصود	و مقصود	۱۲	۱۲	لرین	لرین
۱۸	۱۸	فاسدہ	فاسدہ	۶	۲۲	تغیر	تغیر	۶	۲۲	فاسدہ	فاسدہ
۲۰	۲۰	ما جود	ما جود	۹	۹	کرر	کرر	۹	۹	ما جود	ما جود
۲	۲	اکثر ذکرہ	اکثر ذکرہ	۱۹	۱۹	ین	ین	۱۹	۱۹	اکثر ذکرہ	اکثر ذکرہ
۶	۶	سنن موکہ	سنن موکہ	۱۱	۱۱	و یدیا	و یدیا	۱۱	۱۱	سنن موکہ	سنن موکہ
۲۱	۲۱	مجلس	مجلس	۲۳	۲۳	راست است	راست است	۲۳	۲۳	مجلس	مجلس
۱۱	۱۱	مجنوب	مجنوب	۱۵	۱۵	ظاہر حال	ظاہر حال	۱۵	۱۵	مجنوب	مجنوب
۱۶	۱۶	محب	محب	۲۲	۲۲	مستی میں	مستی میں	۲۲	۲۲	محب	محب
۲۲	۲۲	پیرزادہ	پیرزادہ	۱۳	۲۲	بلال	بلال	۱۳	۲۲	پیرزادہ	پیرزادہ
۲۱	۲۱	عجیب	عجیب	۱۵	۱۵	ایک عبد حبشی	ایک عبد حبشی	۱۵	۱۵	عجیب	عجیب
۱	۸	کولے میں	کولے میں	۱۹	۱۹	اے بلال تم	اے بلال تم	۱۹	۱۹	کولے میں	کولے میں
۳	۳	ذکر ولادت	ذکر ولادت	۱۰	۲۵	اشعار	اشعار	۱۰	۲۵	ذکر ولادت	ذکر ولادت
۱۵	۱۵	آیت کریمہ	آیت کریمہ	۱	۲۶	عرض	عرض	۱	۲۶	آیت کریمہ	آیت کریمہ
۲۳	۲۳	غلطی	غلطی	۲۳	۲۴	جو چیزیں	جو چیزیں	۲۳	۲۴	غلطی	غلطی
۵	۱۰	رندی نیست	رندی نیست	۵	۲۸	مسئلہ	مسئلہ	۵	۲۸	رندی نیست	رندی نیست
۱۲	۱۲	اور نہیں سمجھتا	اور نہیں سمجھتا	۱۲	۱۲	بلکہ	بلکہ	۱۲	۱۲	اور نہیں سمجھتا	اور نہیں سمجھتا
۲۲	۱۲	لوجا تہ ہے	لوجا تہ ہے	۱۶	۱۶	منعقد	منعقد	۱۶	۱۶	لوجا تہ ہے	لوجا تہ ہے
۹	۹	گھوڑے	گھوڑے	۲۰	۲۰	حدیث	حدیث	۲۰	۲۰	گھوڑے	گھوڑے
۱۳	۱۳	لوگوں کو	لوگوں کو	۵	۳۰	باقی سبب	باقی سبب	۵	۳۰	لوگوں کو	لوگوں کو



قَالَ تَعَالَى قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَةِ فَبِذَلِكَ فَلِيفْرَحُوا  
هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ

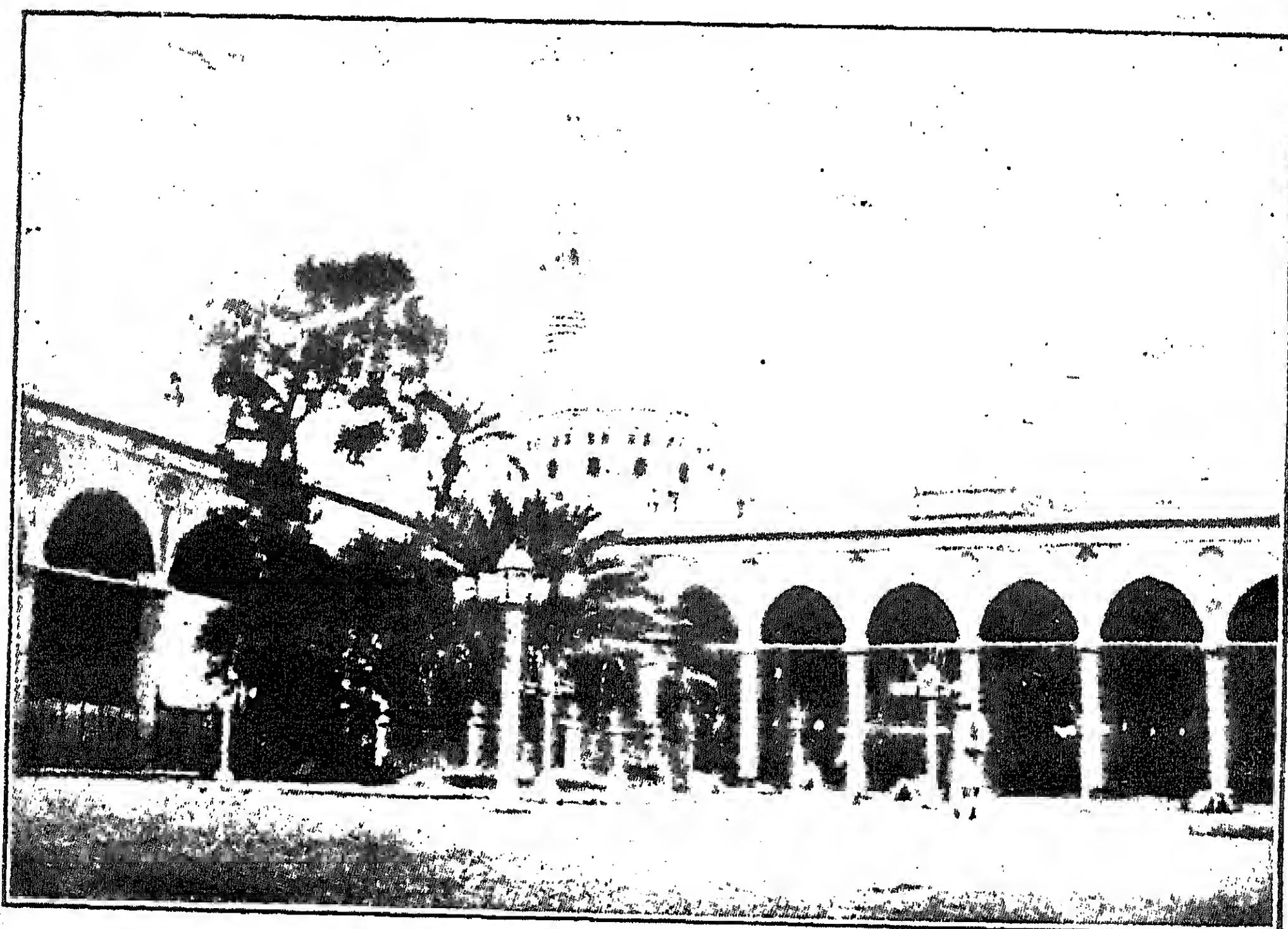
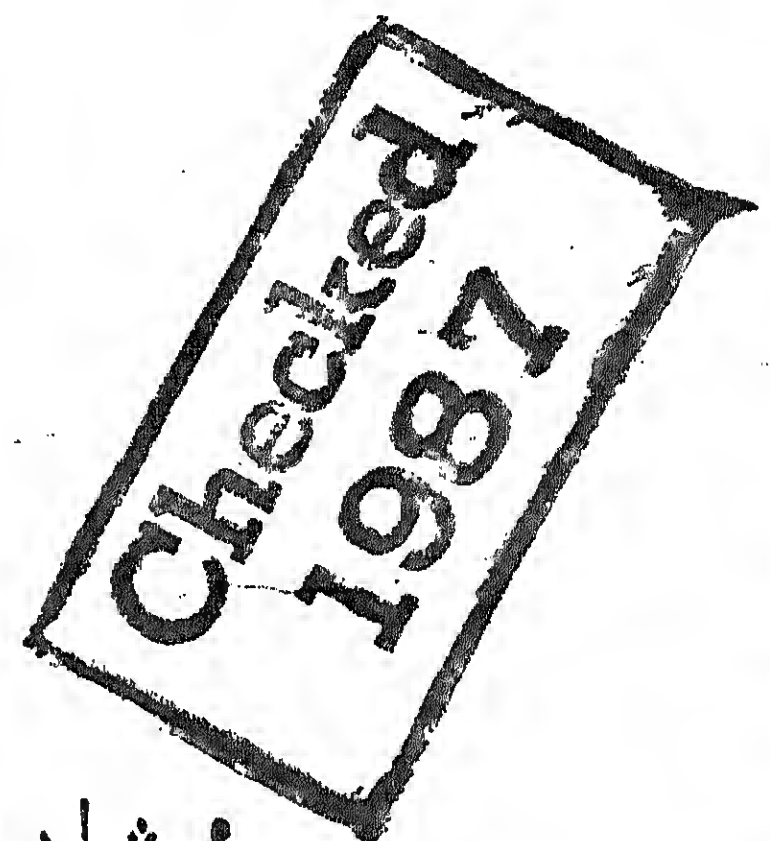
حضرت حکیم الامتہ جامع شریعت و طریقت جناب مولانا الحاج  
الحافظ القاری محمد اشرف علی صاحب تہانوی  
مدفیوضہم کا واعظ مسمی بہ

السرور

بظہور النور

ملقب بہ

ارشاد العباد فی عید المیلاد



( نقشہ حرم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم )

جسکو حضرت مولانا ممدوح نے ۱۲ ربیع الاول سنہ ۱۳۳۳ ہجری کو بعد  
نماز جمعہ جامع مسجد تہانہ بھرن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
کی ولادت شریفہ پر فرح کا مامور بہ ہونا اور عید میلاد النبی پر  
مفصل بیان فرمایا اور جناب مولوی محمد عبد اللہ  
صاحب گنگوہی نے منضبط فرمایا -



1961

بعد الحرج والصلوة آنکہ مجالس میلاد مروجہ کا منکر ہونا تو حضرات علماء محققین کے بہت سائل و رقائے سے واضح ہو چکا ہے۔ لیکن چند سال سے بعض شائقین ایجاد فی الدین اور بعض نو تعلیم یافتہ حضرات نے ایک اور نئی رسم ایجاد کی ہے کہ ۱۲- ربیع الاول کو عید مناتے ہیں اور اس کا نام عید میلاد النبی قرار دیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے جانثاروں پر یہ اتھام لگاتے ہیں کہ یہ لوگ حضور کے ذکر شریف پر فرح کے اظہار کے مانع ہیں اور افسوس یہ ہے کہ بہت سے سیدھے سادے بھولے بھالے خالی الذہن عوام بھی ان کی رنگ آمیزی میں آ کر حضرات علماء حقانین کے فیوض سے بھی محروم رہتے ہیں اور ان کے عقائد میں بھی تزلزل آ جاتا ہے اس لئے کہ غیر دین کو دین سمجھ لینا بہت سخت امر ہے بنابرین حکیم الامتہ جامع شریعت و طریقت حضرت مولانا اشرف علی صاحب دامت برکاتہم نے چند روز سے اس کا التزام فرمایا ہے کہ اس کے متعلق ہر سال ۱۰ ربیع اول میں بیان ہو جایا کرے تاکہ تنبیہ کا تجدد ہو جایا کرے چنانچہ ۳۳۴ھ و ۳۳۵ھ کے ربعین میں دو وعظ اسی بحث میں المنور اور الظہور کے نام سے شائع ہو چکے ہیں ہمسال بھی حسب معمول اسی بحث میں وعظ فرمایا اور اس وعظ میں نفس فرح علی ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نامور بہ ہونا اور عید المیلاد مروج کا قرآن وحدیث اجماع وقیاس چاروں لائل کے خلاف ہونا فقہی طرز سے بیان فرمایا ہے اور مخالفین کو حجت ملائکہ تمسک کی گنجائش تھی انکے شافی جوابات بھی بیان نافذے اور بیان ایسا مفید و نافع ہو کہ جن کی طرف غصے سخن تھا انکے لئے تو خصوصیت کے ساتھ نافع ہونا ظاہر ہی ہے لیکن اس کے ساتھ ہی بہت سے علمی مضامین وزکات حقائق و دقائق پر مشتمل ہو نیکی سبب قلوب اہل علم اور طلبہ و رجوع علم دین سے کچھ بھی دلچسپی اور سرگھٹے ہیں انکو کبھی اپنی معلومات بڑھانے کا بہترین ذریعہ اور بہت سے ایسے اغلاط اور شبہات وشوک کو زائل کرنے والا تھا کہ جنکا زائل ہونا دین کی حیثیت سے ضروری ہے اور سب سے بڑا نفع جو یہ ناکارہ حضرت لانا کے اس وعظ اور جمیع مواعظ کے مطالعہ میں سمجھ رہا ہے وہ یہ کہ انکے بار بار بکثرت دیکھنے سے دین کی محبت قلب میں اسخ اور جاگزین ہو جاتی ہے پس حب و عظمت کے فوائد کو مشتمل تھا اسلئے جناب حاجی سید مرتضیٰ علی صاحب مراد آبادی اور جناب عنایت علی خان صاحب جدال بادی ونشی فضل الرحمن صاحب نے شوق ظاہر فرمایا کہ ہر کو ہم طبع کر اگر شائع کریں گے چنانچہ انوار الظہور کی طرح اس وعظ کو بھی مواعظ کے سلسلہ سے علیحدہ کر کے مستقل رسالہ کی شکل میں شائع کیا جاتا ہے امید ہے کہ جو حضرات اس سے نفع اٹھائیں وہ حضرت مولانا ظالم الکاکیلئے کہ جو ہر چشمہ اس فیض کے ہیں اور اس ناکارہ ضعیف کنندہ کیلئے در شائع کنندگان کیلئے بھی عائے حسن خاتمہ فرما دیں گے۔ وما اتوا فبقوا ابواللہ علیہ توکل والیہ  
انبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سیّدنا و مولانا محمد احمد وصاحب سلم :- الراقم احقر محمد عبد اللہ عرف عندہ گنگوہی



# فہرست مضامین عطا الشہر لفظہ النور ملت ارشاد العجانی عید المیلاد

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱	لمتہید	۱۴	ذکر ولادت شریفہ و نبوتہ شریفہ میں بڑا فرق	۱	جوشیہ دائرہ میں سنت البدر ہو تو وہ
۲	سنت واجب ترک ہے	۱۵	نبوتہ شریفہ پر ولادت شریفہ سے زاید خوش ہونا چاہئے	۲	حق تعالیٰ کی ہر نعمت قابل شکر ہے خصوصاً
۳	تشریف آوری حضور صلی اللہ علیہ وسلم	۱۶	مجالس میلاد میں جس میں کہ کچھ احکام مساکل کے ذکر کو نامناسب جانتے ہیں	۳	حضور دینی و دنیوی نعمتوں کے
۴	سرشتیہ ہیں تمام عالم کے لئے	۱۷	مجلس میلاد میں جمع کثیر کے اجتماع اور مجلس میں مجمع کے قلیل ہونے کی اصل وجہ	۴	اہل حق پر زراہت ان ہر کہ وہ حضور کی ذکر سے مانع ہیں۔
۵	جوشیہ خلاف قواعد شریفہ کے وہ قابل روکنے کے ہر اگرچہ وہ فی نفسہ طاعت ہے	۱۸	قصہ ولادت عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام اندک قرآن سے شبہ اور اس کا جواب	۵	حضور ذکر شریفہ کی مسلمان کو مفر نہیں
۶	محبت کا تقاضا ہے کہ حضور کا ذکر ہر وقت ہو اسکے لئے مجلس منعقد کرنیکی ضرورت نہیں	۱۹	بعض لوگوں کا گمان ہے کہ ولادت نبوی بطریق متعارف نہیں ہوتی	۶	بڑا معیار محبت کا طاعت محبوبہ اور اہل میلاد اس سے خالی ہیں۔
۷	بڑا معیار محبت کا طاعت محبوبہ اور اہل میلاد اس سے خالی ہیں۔	۲۰	دلیل اس امر کی کہ حضور کی ولادت شریفہ بطریق معمولہ ہوتی ہے	۷	تفسیر آیت کریمہ بفضل اللہ و ترجمہ فی ذلک الخ
۸	تفسیر آیت کریمہ بفضل اللہ و ترجمہ فی ذلک الخ	۲۱	حضور کی ولادت بطریق متعارف ہونے کی حکمت اور راز	۸	بعض سالکین کی ایک سخت غلطی مع اسکے حل کے
۹	بعض سالکین کی ایک سخت غلطی مع اسکے حل کے	۲۲	حضرت کے جہاں کمالات نہایت لطیف ہیں	۹	عود تفسیر آیت قل بفضل اللہ و ترجمہ الخ
۱۰	عود تفسیر آیت قل بفضل اللہ و ترجمہ الخ	۲۳	چند بیانات ثنوی مولانا رومیؒ مع شرح مناسبہ مقام	۱۰	ہم لوگوں میں نیاز کی شان نہیں ناز ہی ہے اور وہ بے محل ہے۔
۱۱	ہم لوگوں میں نیاز کی شان نہیں ناز ہی ہے اور وہ بے محل ہے۔	۲۴	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سلطوت و شوکت و قصہ دریائے تیل	۱۱	نازیجا کا انجام ہلاکت ہے مع ایک حکایت تمثیلیہ
۱۲	نازیجا کا انجام ہلاکت ہے مع ایک حکایت تمثیلیہ	۲۵	عود شرح ابیات ثنوی شریفہ خان مقصود و غلط یعنی ظہار و فرحت	۱۲	حق تعالیٰ پر اس نازیجا کی وجہ علت مع حکایات
۱۳	حق تعالیٰ پر اس نازیجا کی وجہ علت مع حکایات	۲۶	علیٰ لہ ذکر رسول کے طریقہ صحیح کی تعیین	۱۳	معتزلہ کی غلطی اس شبہ میں کہ وہ اذیۃ ہے
۱۴	معتزلہ کی غلطی اس شبہ میں کہ وہ اذیۃ ہے	۲۷	مجالس میلاد کر نیوالے دو قسم کے ہیں بعض کی نیت بری ہے بعض کی اچھی	۱۴	پرانیا حق سمجھتے ہیں مع جواب
۱۵	پرانیا حق سمجھتے ہیں مع جواب	۲۸	مع چند لطائف	۱۵	اس آیت میں رحمت اور فضل سے قرآن مجید مراد ہے
۱۶	اس آیت میں رحمت اور فضل سے قرآن مجید مراد ہے	۲۹	تمام رسوم بدعات کے مٹ جانے کا عجیب سہل طریقہ	۱۶	دوسری آیات میں لفظ رحمت اور فضل سے کیا مراد ہے
۱۷	دوسری آیات میں لفظ رحمت اور فضل سے کیا مراد ہے	۳۰	قاعدہ کلیہ بدعت و سنت پہچاننے کا	۱۷	آیت کریمہ صد و غط میں فضل اور رحمت سے مراد حضور کی ذات بابرکات ہے
۱۸	آیت کریمہ صد و غط میں فضل اور رحمت سے مراد حضور کی ذات بابرکات ہے	۳۱	بدعت و سنت میں ایک عجیب فرق	۱۸	حضور کے وجود باوجود پر جو فرح کا نامور ہونا اور بلاغت آیت قل بفضل اللہ الخ
۱۹	حضور کے وجود باوجود پر جو فرح کا نامور ہونا اور بلاغت آیت قل بفضل اللہ الخ	۳۲	رسم عید میلاد النبی کی تردید و دلائل	۱۹	حضور کے وجود باوجود پر جو فرح کا امر ہے اس میں یہ الفرح کیا ہے
۲۰	حضور کے وجود باوجود پر جو فرح کا امر ہے اس میں یہ الفرح کیا ہے	۳۳	اربعہ سے		
۲۱	دلیل اول کتاب اللہ	۳۴			
۲۲		۳۵			
۲۳		۳۶			
۲۴		۳۷			
۲۵		۳۸			
۲۶		۳۹			
۲۷		۴۰			
۲۸		۴۱			
۲۹		۴۲			
۳۰		۴۳			
۳۱		۴۴			
۳۲		۴۵			
۳۳		۴۶			
۳۴		۴۷			
۳۵		۴۸			
۳۶		۴۹			
۳۷		۵۰			
۳۸		۵۱			
۳۹		۵۲			
۴۰		۵۳			
۴۱		۵۴			
۴۲		۵۵			
۴۳		۵۶			
۴۴		۵۷			
۴۵		۵۸			
۴۶		۵۹			
۴۷		۶۰			
۴۸		۶۱			
۴۹		۶۲			
۵۰		۶۳			





# ارشاد العباد فی عید المیلاد

این	متی	کم	کیف	م	ماذا	من ای شائ	ضبط	المستحقون	اشیات
کہاں ہوا	کب ہوا	کتنا ہوا	شکر یا کمزور ہو کر	کیون ہوا	کیا مضمون تھا	کس طبقہ کو زیادہ مفید	کس نے کہا	سامعین کی تختیا انداز	متفرقات
جامع مسجد تھانہ ہون	۱۲ ربیع الاول ۱۳۳۳ھ	۳ گنٹہ بعد نماز جمعہ سورہ قمر مبارک اور میانین نماز عصر پڑھی گئی	شکر	تہنیتیں نہ کر رہے	حضرت کی ولادت شریف پہنچ گئی اور میرزا اور عید میلاد النبی پر مفصل کلام	عموماً حضور عالمین اہل سیلا والہی کو	میری بھائی کھوئی	۵۰	اہل علم کا مجمع کراہ مستطین و عوام کا زیادہ تھا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله محمداً ونستعينه ونستغفره وتوكل به ونعوذ بالله من شرور أنفسنا  
ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ونشهد ان لا اله  
الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا وولينا محمداً عبداً ورسولاً صلى الله تعالى  
عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله  
الرحمن الرحيم قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ۝ قبل اس کے کہ  
اس آیت کے متعلق میں کچھ بیان کروں اول بطور تمہید یہ معلوم کر لینا ضروری ہے کہ چند سال سے  
میرا معمول ہر کہ ماہ ربیع الاول کے شروع میں ایک دو عطر اس ماہ میں افراط و تفریط کرنا تو انکی اصلاح کے



متعلق کا کرتا ہوں اور سُنھن تباہ و استطراداً اور فوائد علیہ نکات حقائق کا بیان بھی آجاتا ہے  
 ہمال بھی ایسا ہی خیال تھا کہ ابتدا و ریح الاول میں ایسا دغط ہو جائے لیکن وجہ التواریہ ہوئی کہ  
 ہمارے مدرسہ کے متعلق ایک مکان طلبہ کیلئے بنا ہے خیال یہ ہوا کہ اس مکان میں اسکے افتتاح  
 کیساتھ دغط ہوتا کہ اس مکان میں برکت ہو لیکن اسکے افتتاح میں جس امور کا انتظار تھا اتفاق سے  
 چوبہ امور و دوشنبہ کے روز ختم ہوتے چنانچہ اس روز ارادہ بیان کا ہوا لیکن بعض اجاب کی سائے  
 ہوئی کہ جمعہ کے روز جامع مسجد میں یہ بیان ہوتا کہ اور لوگ بھی منتفع ہوں اس وجہ سے اس بیان  
 میں دیر ہوئی اور عجیب بات کہ آج ۱۲ ریح الاول ہو اسی تاریخ میں لوگ افراط تفریط کرتے ہیں اس  
 تاریخ کا بالخصوص ارادہ نہیں کیا گیا اور نہ لغو یا شد اس تاریخ سے ضد ہے بلکہ الحمد للہ ہم ہمیں برکت  
 کے قائل ہیں مگر یہ اتفاقی بات ہو کہ اس بیان کا اس تاریخ سے اقتران ہو گیا اور یہ حق تعالیٰ کا  
 فضل ہے کہ متبع سنت کو اللہ تعالیٰ بلا قصد ہر گز عنایت فرماتے ہیں کہ کیا متبع روم بدعات الکتاب  
 بدعات کیساتھ قصد کرتے ہیں تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جو شے دائر میں السنۃ والہدۃ ہو اس  
 سنت کو ترک کر دینا چاہتے ہیں یہ تاریخ اگرچہ بابرکت ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر شریف اس میں باعث مزید  
 برکت کا ہے لیکن چونکہ تخصیص اسکی اور اس میں اس ذکر کا التزام کرنا چونکہ بدعت ہے اسلئے اس تاریخ  
 کی تخصیص کو ترک کر دینے ہم کو اللہ تعالیٰ نے اس تخصیص کے مفید سے بھی محفوظ رکھا اور اس تاریخ  
 کی برکت سے بھی محروم نہیں رکھا اور عجیب بات ہو کہ اگر دوشنبہ کے روز بیان ہوتا تو ہمارے دن  
 بھی یہی برکت حاصل ہوتی اسلئے کہ حضور کی ولادت شریفہ اس یوم میں ہوتی ہے اور نیز بعض محققین  
 اس طرف گئے ہیں کہ ولادت شریفہ ۸ ریح الاول کو ہوتی ہے اور دوشنبہ کو اٹھویں ہی تاریخ تھی  
 پس اس قول کے موافق ہمارے یوم البرکت اور تاریخ البرکت دونوں سے حاصل جاتا اور جمہور کے قول  
 کے موافق ۱۲ ریح الاول تاریخ ولادت شریفہ ہے اسلئے اب بھی اس تاریخ کی برکت سے محرومی نہ ہی  
 بلکہ اب برکتیں حاصل ہونے کی یوم کی بھی اور تاریخ کی بھی اسلئے کہ دوشنبہ کے روز نیت بیان کی تھی اور  
 یوم کی نیت پر بھی ثواب کا وعدہ ہے یوم کی برکت یون حاصل ہوگی اور آج ۱۲ تاریخ ہے اسکا وقوع  
 ہو گیا تاریخ کی برکت اس طرح حاصل ہوگی یہ برکت ہے اتباع سنت کی اور ہر چند کہ اس یوم میں افراط  
 تفریط کے متعلق بیان کرنا زائد معلوم ہوتا ہے اسلئے کہ جو افراط تفریط کرتا تھا آج ان لوگوں کے

نیت جو سنت والہدۃ ہو تو بدعت واجب الخیر ہے



کر یا ہو گا پس اب اس بیان سے کیا فائدہ مگر یہ ایام چونکہ پھر بھی انشاء اللہ تعالیٰ آنے والے ہیں اور نیز علاوہ ریح الاولیٰ کے اور دنوں میں بھی لوگ ایسی مجالس منعقد کرتے ہیں اور اُس میں حدود شرعیہ سے تجاوز ہوتے ہیں اسلئے اسکے متعلق بیان کر دینا خالی از نفع نہیں یہ مضمون تو بطور تہذیب و تہذیب آیت شریفہ کے متعلق عرض کرتا ہوں جانتا چاہتے ہیں کہ اس میں کسی مسلمان کو شک شبہ نہیں ہو کہ حق تعالیٰ کی ہر نعمت قابل شکر ہے خاک جو بڑی نعمت ہو پھر خصوصاً نبی نعمت اور دینی نعمتوں میں سے بھی خاک جو بڑی نعمت ہو پھر ان میں بھی خصوصاً وہ نعمت جو اہل ہر تمام دینی و دنیوی نعمتوں کی اور وہ نعمت کیا ہے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کہ حضور سے دینی نعمتوں کے توفیض دنیا میں فائض ہوتے ہیں دنیوی نعمتوں کے سرچشمہ بھی آپ ہی ہیں اور صرف مسلمانوں ہی کے لئے نہیں بلکہ تمام عالم کیلئے چنانچہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ یعنی نہیں بھیجا ہم نے آپ کو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مگر جہانوں کی رحمت کی واسطے دیکھتے عالمین میں کوئی شخص انسان یا غیر انسان یا مسلمان یا غیر مسلمان کی نہیں ہے اس معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باوجود ہر شے کیلئے باعث رحمت ہے خواہ وہ جنس بشر سے ہو یا غیر جنس بشر سے اور خواہ حضور سے زمانا تاخر ہو یا مقدم تاخرین کیلئے رحمت ہونا تو بعید نہیں لیکن پہلوں پر رحمت ہونے کیلئے ہی حضور کا ایک وجود سب سے پہلے پیدا فرمایا اور وہ وجود نور کا ہے کہ حضور اپنے وجود نوری کو سب سے پہلے مخلوق ہوئے ہیں اور عالم ارواح میں اُس نور کی تکمیل و تربیت ہوتی رہی آخر زمانہ میں اس اُست کی خوش قسمتی سے اُس نور نے جب عنقریب میں جلوہ گردا بان ہو کر تمام عالم کو متور فرمایا پس حضور اولاً و آخراً تمام عالم کیلئے باعث رحمت بن گئے پس جب حضور کا وجود تمام نعمتوں کی اصل ہوا عقلاً و نقلاً ثابت ہوا تو ایسا کون مسلمان ہو گا کہ جو حضور کے وجود پر خوش ہو یا شکر نہ کرے پس ہم پر یہ فائض نعمت اور محض اقرار اور نرا ہستان ہے کہ توبہ توبہ خود باللہ کہ ہلوگ حضور کے ذکر شریف یا اُس پر خوش ہونے سے روکتے ہیں حاشا دکلا حضور کا ذکر تو ہمارا جزو ایمان ہے ان جوشے خلاف ان قوانین کے ہوگی جنگی پابندی کا ہلوگ خود حضور نے حکم فرمایا ہے اس کو البتہ ہم روکیں گے اگرچہ فی نفسہ و شے مستحسن ہو اور شریعت میں اُس کے نظائر کثرت موجود ہیں دیکھو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ عین دوپہر کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ قبلہ سے منہ پیر کر نماز پڑھنا ممنوع ہے اور یہ بھی سب کے نزدیک مسلم ہے کہ

حق تعالیٰ کی ہر نعمت قابل شکر ہے  
تشریف آوری حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
میں تمام علم کے لئے

اس حق پر یہ نرا بیان کر کے  
جو شے خلاف قواعد شریعت ہے وہ قابل رد ہے  
کے ہے اگرچہ وہ فی نفسہ طاہر ہو۔



یوم النحر اور یوم الفطر میں روزہ رکنا حرام ہے اور یہ بھی سب جانتے ہیں کہ ایام شریعت میں انظار ضروری ہے اور یہ بھی تمام امت کا مسئلہ مسلم ہے کہ ماہ محرم میں حج نہیں ہو سکتا اور غیر محرم حج مکہ ہی سے بھی نہیں حج ممکن نہیں دیکھتے نماز روزہ حج فرض ہیں لیکن خلافت قاعدہ و قانون شریعت چونکہ منسکے گئے اس لئے وہ بھی منہی عنہا ہو گئے اور انکے ممنوع ہونیکو آپ بھی تسلیم کرتے ہیں پس اگر کوئی ایسے نماز روزہ حج کو منع کرے تو اس کو کوئی عاقل یوں نہ کہے گا اور یہ تہمت اس پر نہ لگائیگا کہ یہ شخص نماز روزہ حج سے روکتا ہے اگر نماز روزہ سے روکتا تو خود ہی ان پر کیوں عامل ہوتا ہی طرح مسئلہ متنازعہ فیہا کے اندر سمجھو کہ ہمارے حضرات کی نسبت یہ کہنا کہ یہ لوگ حضور کی ولادت شریفہ کے ذکر یا اس پر خوش ہونے کو منع کرتے ہیں یہ نری تہمت اور افتراء ہے سبحانک هذا بھتان عظیمہ

حاشا لشہم ہرگز منع نہیں کرتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ہر شے کا ایک طریق ہوتا ہے جب شے اس طریق سے کی جائے تو وہ پسندیدہ و در نہ ناپسند اور قابل منع کرینکے ہے دیکھتے تجارت ہے اسکے لئے گورنمنٹ نے خاص خاص قوانین مقرر کر دیے ہیں اگر کوئی شخص ان قوانین کے خلاف تجارت کرے گا تو وہ ضرور قوانین کی خلاف ورزی میں ماخوذ ہوگا چہرہ بارود کی تجارت ہی کر سکتا ہے جسے لائسنس حاصل کر لیا ہو اسی طرح شریعت میں بھی ہر شے کا قاعدہ اور قانون ہے جب اسکے خلاف کیا جاوے گا تو وہ ناپسند اور منہی عنہ ہو جائیگی پس حضور کی ولادت باسعادت کا ذکر مبارک عبادت ہے لیکن دیکھنا چاہئے کہ قانون ان حضرات یعنی خود حضور اور صحابہ رضی اللہ عنہم جنکے اقتدار کا ہلکا حکم ہے انھوں نے اس عبادت کو کس طرز اور کس طریق سے کیا ہے اگر آپ لوگ اسی طریق سے کریں تو سبحان اللہ کون اس سے روکتا ہے اور اگر اس طریق سے نہ کیا جائے تو بیشک مستحبہ قابل رد و کر کے ہے۔ اب فرماتے کہ کیا ہم لوگ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روکنے والے ہیں اسکی تو ایسی مثال ہو جیسے کوئی چہرہ بارود کی تجارت کو لائسنس نہ ہو چکی وجہ سے منع کرے اور اس کو یہ کہا جائے کہ یہ تو تجارت کو منع کرتے ہیں پس نفس فرج و سرور علی ذکر الرسول کو کوئی منع نہیں کرتا کہ وہ تو عبادت ہے ان جب اسکے ساتھ اقتران منہی عنہ کا ہو گا تو بیشک قابل ممانعت ہے۔ فرج اور سرور ہی کو دیکھ لیجئے کہ اسکی نسبت قرآن مجید میں ایک مقام پر تو ہے لا تفرح اور دوسرے مقام پر ارشاد ہے فلیفرحوا جیسا اس آیت میں ہو معلوم ہوا کہ بعض فرج کے افراد و افرادون فیہ ہیں اور



بعض منہی عنہا اور ظاہر ہے کہ اعمال اخرویہ میں ہمارے لئے عیار شریعت ہے پس شریعت کے قواعد سے جو  
 فرحت جائز ہو سکی تو باجائز ہو جانا نہ ہے وہ ممنوع ہی چنانچہ جس جگہ لافرح ہی وہاں دنیوی فرحت مراد ہے  
 مگر وہی فرحت جو حدود سے متجاوز ہو ورنہ نفس فرح نعمت دنیویہ پر بھی ہوا نعم شکر ہے اور جہاں امر کا  
 صیغہ ہے وہاں نعمت دینی پر فرحت مقصود ہے لیکن ہی فرح جس میں قواعد شریعت کو تجاوز نہ ہو مثلاً  
 اگر کہی نماز پر کہ وہ نعمت دینی ہے خوش ہو اور خوشی میں آکر یہ کرے کہ بجائے چار رکعت کے پانچ رکعت  
 پڑھنے لگے تو بجائے اس کے کہ ثواب ہو الٹا گناہ ہو گا اسلئے کہ اسے شریعت کے قواعد سے تجاوز  
 کیا خود ذکر رسول کہ جس میں اختلاف ہو اسی کو بیچنے کے مسئلہ متفق علیہا ہے کہ جو شخص چار رکعت ٹالی نماز  
 میں قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد اللہ صلی علی محمد پڑھے تو نماز ناقص ہوگی حتیٰ کہ سجدہ سو سے  
 وہ نقصان منجر ہوگا اگر سو ایسا کیا دیکھئے درود شریف کہ جسکی نسبت ارشاد ہے من صلی علی مرۃ  
 صلی اللہ علیہ عشر اوطاقا یعنی جو شخص درود بھیجے پھر ایک مرتبہ اُس پر اللہ تعالیٰ دس مرتبہ  
 رحمت فرما دینگے اور پھر موقع کو نماز لیکن حکم شرعی یہ کہ نماز میں نقصان آجائے گا تو اسکی آخر کیا وجہ  
 ہے ۱۔ بزدلی و ورع کو تش و صدق و صفا ۲۔ لیکن بیفراستے بر مصطفیٰ ۳۔ غلات پھیر کے رہ گزیرنے  
 کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید ۴۔ پسندار سعدی کہ راہ صفا ۵۔ توان رفت جز بر پستے مصطفیٰ پس حضور  
 جو موقع درود شریف کا نماز میں مقرر فرمایا ہے چونکہ اُس سے تجاوز ہو لے اسلئے نماز میں نقصان آیا  
 اگرچہ درود شریف فی نفسہ عبادت ہو اور یہ مسئلہ ایسا ہے کہ اس پر اہل بدعات کا بھی اتفاق ہے  
 اسلئے کہ وہ بھی حنفی میں پس اُن کو چاہئے کہ امام صاحب پر اعتراض لریں اور اُن پر بھی یہ تہمت  
 لگائیں کہ وہ تو بہ توبہ ذکر رسول سے منع کرتے ہیں اور وہ بھی وہابی تھے پس اے حضرات خدا کو  
 ڈرتے اور اس مادہ فاسدہ کو اپنے دماغ سے نکالتے در نہ اسکا اثر درود و تک سرائت کر لیا  
 اور احکام میں نظر انصاف اور حق طلبی سے غور فرمائے پھر اگر شبہات رہیں تو شائستگی اور تہذیب  
 اُن کو رفع فرمائے اور خوب سمجھ لیا جائے کہ جب قرآن مجید میں خود حضور کے وجود ما جود کی  
 نسبت (مکاشیجی فی تفسیر الایہ مفصلاً) صیغہ امر فلیفرحوا موجود ہے تو اس فرحت کو  
 کون منع کر سکتا ہے غرض حضور کی ولادت شریفہ پر فرحت اور سرور کو کوئی منع نہیں کر سکتا  
 اور یہ امر بالکل ظاہر تھا لیکن میں نے اس میں اسلئے تطویل کی کہ ہم پر یہ افتراء ہے کہ یہ لگی حضور



ذکر کو منع کرتے ہیں صاحبو! حضور کا ذکر مبارک تو وہ شے ہے کہ اگر اس پر اجر کا بھی وعدہ نہوتا تو خود حضور کی محبت بمقتضائے من احب شیئاً الا ذکرہ اسکو مقتضی ہو کہ آپکا ہر وقت ذکر کیا کرتی اور چونکہ حضور کا ذکر عین عبادت ہے اسی واسطے حق تعالیٰ نے خود ہر قدر موقع آپکے ذکر کے مقرر فرمائے ہیں کہ مسلمان تو لامحالہ ذکر ہو ہی جائے دیکھتے نماز کے اندر ہر قعدہ میں السکھ علیک ایھا النبی موجود ہے اور قعدے ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء میں دو دو میں اور فجر میں ایک توکل نو قعدے ہوتے اور سنت مولدہ اور ترمین لیجے ظہر میں تین مغرب میں ایک عشاء میں تین اور صبح میں ایک توکل سترہ قعدے ہوتے ہیں یہ سترہ مرتبہ حضور کا ذکر ہوا پھر پانچون وقت فراغ اور سن دو تر کے قعدے اخیرہ میں کل گیارہ مرتبہ درود شریف بھی پڑھا جاتا ہے پس سترہ اور گیارہ کل اٹھائیس بار تو لامحالہ ہر مسلمان کو آپکا ذکر مبارک کرنا روزانہ ایسا ضروری ہو کہ اس سے کسی طرح مفراغ نہیں پیر پانچون وقت اذان اور تکبیر ہوتی ہے ان میں اشدہ ان محمد رسول اللہ موجود ہے جسکو مؤذن اور سننے والا دونوں کہتے ہیں پھر ہر نماز کے بعد دعا بھی بھی مانگتے ہیں اور دعا کے آداب میں یہ کر دیا گیا ہے کہ اسکے اول و آخر درود شریف ہو غرض اس حساب سے اٹھائیس سے بھی زیادہ تعداد حضور کے ذکر شریف کی ہوگی اور یہ تو وہ مواقع ہیں کہ ان میں پڑھتا ہے بے پڑھا سب شامل ہیں اور جو طالب علم حدیث شریف پڑھتے ہیں وہ تو ہر وقت حضور ہی کے ذکر میں رہتے ہیں اسلئے کہ ہر حدیث کے شروع میں آپکے نام مبارک کیساتھ درود شریف موجود ہے چنانچہ احادیث کی کتاب میں اٹھا کر لیتے ہیں۔ اور ان میں جابجا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واقع ہوا اور درمیان میں بھی جہان کھین حضور کا اسم مبارک آیا ہے دامن بھی درود شریف موجود ہے گویا حضور کے ذکر کو ایسا گوندہ دیا ہے کہ بغیر ذکر کے مسلمان کو چارہ نہیں مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ سو کہتے ہیں چاہتا کہ ذکر ولادت آپکے نزدیک جائز ہے یا ناجائز انھوں نے فرمایا کہ ہر وقت ذکر ولادت کرتے ہیں اسلئے کہ ہر وقت کلمہ لا اھ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھتے ہیں اگر آپ پیدا نہوتے تو ہم یہ کلمہ کھان پڑھتے پس محبت کا مقتضی تو یہ ہے کہ آپکا ہر وقت ذکر ہو اور اسکے لئے اسکی ضرورت نہیں کہ اسکے لئے مجالس منعقد کی جاویں اور مٹھائی سنگائی جائے تب ذکر ہو عاشق اور

حضور کے ذکر شریف سے کسی مسلمان کو مفراغ نہیں ہے۔

بجائے کہ مقتضایہ ہے کہ حضور کا ذکر ہر وقت ہو اسکی لئے عید کا منعقد کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔



محب کو اتنی دیر کیسے صبر آسکتا ہے دیکھو کسی کو اگر محبت ہو جاتی ہے تو محب کی کیا حالت ہوتی ہے کہ ہر وقت اسکی یاد میں بیٹا رہتا ہے اگر اس سے کوئی کلمہ کہ میان ذرا ٹھہر جاؤ ہم مجلس آرائی کر لیں اور شہنائی منگالیں اس وقت ذکر کیجیو دیکھو گا کہ معلوم ہوتا ہے کہ تمہاری محبت کا ذریعہ ہے کہ جو اتنی دیر تک تم ذکر محبت سے صبر کرتے ہو محبت تو وہ شے ہے جیسے مجنون کی حالت تھی

دید مجنون را سیکے صحرانورد	در بیابان غمش بنشسته فرد
ریگ کاغذ بود و انگشتان قلم	می نمودے ہر کس نامہ رسم
گفت اے مجنون شیا چیست این	می نویسی نامہ ہر کیست این
گفت شوق نام یلے سیکم	خاطر خود را تسلی میسکم

بتلائے اگر مجنون کو اس حالت میں کوئی یہ کہتا کہ ذرا ٹھہر جاؤ ہم مجلس بنالیں اور شہنائی منگالیں اس وقت یسلی کا ذکر کرنا تو وہ یہ جواب دیکھا کہ سلام ہے ایسی مجلس کو اور ایسی شہنائی کو جو میرے اور میرے محبوب کے درمیان میں حجاب ہو اور رہنے تو اکثر مجالس سیلاد والاؤں کو بھی دیکھا ہے کہ یہ محبت بالکل غالی ہوتے ہیں اسلئے کہ بڑا معیار محبت کا محبوب کی اطاعت ہے کسی نے خوب کہا ہے

تقصی الرسول وانت تطہر حید	هذا العری فی الفحال بدت
لو کان حبک صادقاً لا طعتہ	ان المحب لمن یحب مطیع

یعنی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہے اور انکی محبت کو ظاہر کرتا ہے اپنی جان کی قسم یہ امر انحال عجیبہ میں سے ہے اگر تیری محبت صادق ہوتی تو ضرور تو حضور کی اطاعت کرتا اسلئے کہ محب محبوب کا مطیع ہوتا ہے اور ان مولد پرستوں کو دیکھا ہے کہ مجلس سیلاد کا اہتمام کرتے ہیں بانس کڑے کر رہے ہیں ان پر کپڑے منڈہ رہے ہیں اور سامان روشنی کا فراہم کر رہے ہیں اور اس درمیان میں جو غار دن کی وقت آتے ہیں تو نماز نہیں پڑھتے اور ڈاڑھی کا صفایا کرتے ہیں کیون صاحب کیا مجھیں رسول کی ایسی ہی صورتیں اور یہی انکی حالت ہوتی ہے کیا بس حضور کا اتنا ہی حق ہے کہ پانچ روپیہ کی شہنائی منگا کر تقسیم کر دی اور بچہ لیا کہ ہمتے رسول کا حق ادا کر دیا کیا آپ لوگوں نے حضور کو نعوذ باللہ کوئی پیشہ ور پیدا نہ سمجھا ہے کہ تھوڑی سی شہنائی پر خوش ہو جاؤں تو تھوڑے نذرانہ پر راضی ہو جاؤں تو بہ تو بہ نعوذ باللہ یاد رکھو حضور ایسے مجھیں سو خوش نہیں ہیں سچے محب



وہ میں جو اقوال و افعال وضع انداز ہر شے میں حضور کا اتباع اور اطاعت کرتے ہیں میری ایک دوست حافظ اشفاق رسول نامی ہیں وہ ذکر رسول کے فریقہ میں وہ کبھی کبھی محبت کی وجہ سے ذکر ولایت مزج طریق ہو کیا کرتے تھے اُمنون نے خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ فرماتے ہیں کہ ہم اُسکی شفاعت نہ کریں گے جو ہماری بہت تعریف کر دے ہم اُسکی شفاعت نہ کریں گے جو ہماری اطاعت کرے مطلب اسکا یہی ہو کہ جو شخص نرا دعویٰ کرتا ہو اور نعمت اشعار بہت پر ہوتا ہو لیکن اطاعت نہ کرے تو اُسکی شفاعت نہ کریں گے میں نے جو اصلاح الرسوم کتاب لکھی ہو اس میں ایک فصل ذکر میلاد کے متعلق بھی ہے چنانچہ وہ فصل طریقہ مولد کے نام سے علیحدہ بھی طبع ہو گئی ہے تو جب یہ کتاب لکھی گئی تو مجلس میلاد کے متعلق کانپور میں لوگوں نے بہت شور کیا اسی اشارہ میں ایک شخص صاحب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور اس اختلاف کے متعلق حضور سے دریافت کیا کہ اس میں صحیح کیا ہے تو حضور نے فرمایا کہ اشرف علی نے جو لکھا ہے وہ سب صحیح ہے میں نے حضور کے حالات میں جو کتاب نشر الطیب فی ذکر البنی الحبيب لکھی ہو اُسکے آخر میں ان دونوں خوابوں کو مفصلاً و بوجہ کر دیا ہے لیکن میری غرض ان خوابوں کے ذکر کرنے سے مدعا کا اثبات نہیں ہو اثبات مدعا کیلئے تو مستقل دلائل ہیں یہ تو شخص تائید اور مزید اطمینان کیلئے لکھ دیا ہے۔ اسی فصل حضور کا وجود باوجود اس ہے تمام نعمتوں کی اور اس پر شکر اور فرحت یا مور بہ ہے چنانچہ جو آیت میں نے تلاوت کی ہو اس میں اسی نعمت کا ذکر اور اس پر فرح کا امر ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اس آیت کریمہ سے پہلے قرآن مجید کی شان حق تعالیٰ نے ارشاد فرمائی ہو چنانچہ ارشاد ہے یا ایہا الناس قد جاءکم من ربکم موعظة و شفاء عما فی الصدور و ہدی و رحمة للمؤمنین یعنی اے لوگو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے ایک نصیحت اور دیکھ امراض کے لئے شفا اور مومنین کیلئے ہدایت و رحمت آئی ہے اس میں حق تعالیٰ نے قرآن مجید کی چار صفتیں بیان فرمائی ہیں موعظة - شفاء - ہدی - رحمة موعظة کہتے ہیں وہ کلام جو بُری باتوں سے روکنے والا ہے اور شفاء اُسکی صفت بطور ثمرہ کے فرمائی ہے یعنی نتیجہ اور ثمرہ اس موعظت پر عمل کرنا یہ ہے کہ دلوں کے اندر جو روگ ہیں ان سے شفا حاصل ہوگی بیان کا ایک تصوف کا مسئلہ مستنبط ہوتا ہے وہ یہ ہے یہ تو ظاہر ہے کہ ہم لوگ گناہ میں مبتلا

تفسیر آیت کریمہ مذکورہ صدر و غلط

بعض سائلین کا ایک بحث مضبوط و صحیح



ہیں اور شب روز سے لغزشیں ہوتی ہیں لیکن اس ابتلا کیساتھ دھیم کے لوگ ہیں ایک تو وہ ہیں گناہ کرتے ہیں اور انکو اسکا کچھ احساس نہیں ہوتا اور ایک وہ جنکو احساس ہوتا ہے سو الحمد للہ کہ ہم کو پہلے ہیں اور گناہ ہم سے صادر ہوتے ہیں لیکن اندہ نہیں ہیں کہ اس کی خبر ہی نہ ہو کہ راستہ کد ہے الحمد للہ اللہ تعالیٰ نے آنکھیں عطا فرمائی ہیں گو بعض وقت نفس کے غلبہ شرارت سے اُن سے کام نہ لین پس اُن آنکھوں سے ہم کو صاف نظر آتا ہے کہ جب کوئی گناہ ہوا ہے اس وقت قلب میں ایک گ پیدا ہو گیا اسی روگ کی نسبت حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں بل ران علی قلوبہم ما کانوا یلبسون یعنی لگے دلون پر اُنکے اعمال کے رنگ کا غلبہ ہو گیا ہے اور اسی کی نسبت حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب آدمی کوئی گناہ کرتا ہے تو قلب پر ایک داغ لگ جاتا ہے اگر توبہ کرے تو وہ مٹ جاتا ہے ورنہ بڑھتا ہی سولانا اسی کو فرماتے ہیں ۵

دل شود زین زنگھا خوار و خجل  
نفس دون را پیش گرد و خیرگی

ہر گناہ رنگے است بر مرآة دل  
چون زیادت گشت دل را تیرگی

غرض گناہ کے اندر خاصہ ہے کہ قلب میں اس سو ایک گ پیدا ہو جاتا ہے پھر اگر اسکا تدارک نہ کیا تو وہ روگ اور بڑھ جاتا ہے یہاں پر بعض اہل سلوک کو ایک عجیب و غریب کا ہوا ہے اور ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ شیطان انکو گناہ کی رغبت دیتا ہے اور ساتھ ہی اُسکے قوت نور ایمان گناہ سے روکتی ہے جس سے وہ روگ جاتا ہی لیکن شیطان تو اس سے بہت زیادہ پڑا ہوا ہے وہ جٹ بکتا ہے کہ اس طور سے میرا قابو نہیں چلتا تو وہ گناہ کو اندر ایک دینی مصالحت بتاتا ہے وہ یہ کہتا ہے کہ اگر تم نے یہ گناہ نہ کیا تو ہمیشہ تمہارے دہن یہ کاٹنا سا لٹکنا رہیگا اور اگر ایک دفعہ دل بہر کر لو گے تو دل میں سو اس کا دوسرے جاتا رہیگا بس اس سے فراغت ہو جائیگی مین بڑے بڑے سمجھدار لوگ مبتلا ہو جاتے ہیں لیکن مومن کامل کو اللہ تعالیٰ نے ایک نور عطا فرمایا ہے کہ وہ اُسکے لاکھوں تار و پود کو اس نور کے ذریعہ سے توڑ پھوڑ دیتا ہے (چنانچہ عتقہ اس بظاہر آتا ہے) اسی واسطے تو حدیث شریف میں آیا ہے فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد یعنی ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ گران ہو کسی نے اس مضمون کو نظم بھی کر دیا ہے ۵ فان فقیہا واحد امتور عا : اشد علی الشیطان من الف عابد -

یہ غلطی ہے جو اہل سلوک کو ہوتی ہے اور اہل سلوک کو جو غلطی ہوتی ہے اور اہل غلطی ہی ہے اور بہت



سخت ہوتی ہو اسی واسطے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ مکمل گناہ ہو اندیشہ ہے اور ہمو کو کفر سے اندیشہ ہی  
 بڑا خطرناک مسئلہ ہے جس عافیت سمجھیں ہو کہ سمجھیں اپنی رائے کو دخل نہ دے اور کمالیت بید الغسال  
 بدست محقق ہو کر ہے شیخ شیرازی اسی مضمون کو فرماتے ہیں کہ اگر مرد عشقی گم خویش گیرہ و گرنہ  
 رہ عافیت پیش گیر۔ یعنی اگر مرد عشق ہو تو اپنے کو گم کر دو یعنی اپنی رائے کو دخل نہ دو بلکہ بیشتر اختیار کرو

فکر خود و رائے خود در عالم زندگی نیست | کفرست درین مذہب خود بینی و خود رایی  
 جیسے اس شخص نے خود رائی کی کہ شریعت تو حکم کر رہی ہے لا تقربوا الزنا یہ اپنی رائے سے  
 کتاب ہے کہ میں زنا سے جب بچ سکوں گا جب جی کھلوں گا پانچ چھ مرتبہ زنا کروں گا اور اس حق کو اتنی  
 خبر نہیں کہ مرض کو اس سے اور زیادہ قوت ہوگی جیسے کسی شاعر کا شعر ہے کہ مار دوس سے  
 دوا ہوا عشق بہ مرض بڑھتا رہا جون جون دوا کی۔ یہ بیوقوف تو سمجھتا ہو کہ درخت میں پانی پانی  
 سے اسکی جڑ نرم اور کمزور ہو جائیگی پھر اسکو سہولت سے باہر نکال لوں گا مگر وہ پانی پانی سے اور  
 زیادہ پیچھے کود رہتی اور زور پکڑتی جاتی ہے گناہ کرنے کے بعد اسکو قلب فانی معلوم ہوتا ہے اور خبر  
 نہیں کہ وہ گناہ پہلے حوالی قلب میں تھا اسلئے اسکو محسوس ہوتا تھا اور اب عروق کے اندر پہنچ  
 ہو گیا اس وجہ سے اسکو محسوس نہیں ہوتا اور وقت پر بہ نسبت سابق کے بہت زور کے ساتھ  
 برآمد ہو گا اور نہیں سمجھتا کہ اپنا اسکا استیصال اسلئے اور پھر مشکل ہو گا بقول شیخ شیرازی

چو پُرسش نشاید گذشتن یہیل  
 بہ نیروئے شخصے برآیدز جائے  
 بگروندش از رخ برنگسل

سرچشمہ شاید گرفتن یہیل  
 درختے کہ اکون گفتت پائے  
 و گرا بختان روزگار سے ملی

الحاصل گناہ ایسی شے ہے خواہ بڑا ہو یا چھوٹا اس سے قلب میں ایک گہرا پڑا ہوا پس پڑا رہے کہ  
 قرآن مجید ایسی موعظت ہے کہ اگر اس پر عمل کرو گے تو وہ دلوں کے روگ کے لئے باعث شفا  
 اور تیسری صفت قرآن مجید کی ہدیٰ ارشاد فرمائی ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ نیک راہ کا بتلانے  
 والا ہے اور چوتھی صفت رحمت بطور مقررہ ہدیٰ کے فرمائی ہے یعنی نتیجہ اور ثمرہ اس پر عمل کر نیکا  
 یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی رحمت متوجہ ہوگی پس متران میں مذکورہ بالا صفات کو جمع کر دیا ہے اور  
 مومنین کی قید اسلئے لگائی کہ گو مخاطب تو اسکے سبب میں لیکن منتفع اس سے مومنین ہی ہوتے ہیں



اب اس آیت کے بعد بطور تفریع ارشاد ہے قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو  
 خیر مما یجمعون یعنی آپ محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ فرمائیے کہ اللہ کے فضل اور رحمت ہی  
 کیساتھ بس صرف چاہتے کہ خوش ہوں (اسلئے کہ) وہ بہتر ہے اُس شے سے کہ جس کو یہ لوگ جمع  
 کرتے ہیں یعنی متاع دنیا سے یہ بہتر ہے اور عجیب بلاغت ہے کہ پہلے مضمون کا توحق تعالیٰ  
 نے خود اپنی طرف سے خطاب فرمایا چنانچہ ارشاد ہے یا ایہا الناس اتموا اس دوسرے  
 مضمون کی نسبت حضور کو حکم دیا کہ آپ کہئے ہمیں ایک عجیب نکتہ ہے وہ یہ کہ یہ طبعی بات  
 ہے کہ احکام معنی امر و نہی انسان کو ناگوار اور گران پڑتے ہیں اسلئے احکام تو خود ارشاد فرماتے  
 تاکہ حضور کی محبوبیت محفوظ رہے اور اللہ تعالیٰ کے فضل اور رحمت کیساتھ فرحت کے امر کو حضور کے سپرد  
 فرمایا کہ اس سے حضور کے ساتھ اور زیادہ محبت مخلوق کو پڑے باقی اس سے کوئی یہ شبہ  
 نہ کرے کہ بہت جگہ حضور کو بھی احکام پھونچانیکا حکم ہے اسلئے کہ یہ نکتہ اس مقام کے متعلق ہو  
 اور دوسری جگہ دوسرا نکتہ اور حکمت ہو سکتی ہو بہر حال دو چیز پر خوش ہونیکا حکم ہے فضل اور رحمت  
 اور یہ فضل بھی رحمت ہی کے افراد میں سے ہے صرف فرق اس قدر ہے کہ فضل کے اندر معنی  
 زیادتی کے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ رحمت بمعنی ہر بانی کے دو مرتبہ ہیں ایک نفس ہر بانی اور ایک زائد  
 یا یون کھو کہ کہ ایک وہ مرتبہ جسکا بندہ ہمیشہ جزا کے اپنے کو مستحق سمجھتا ہے اور ایک زائد  
 اگرچہ پہلے مرتبہ رحمت کا اپنے کو مستحق سمجھنا بندہ کی جہالت ہے اور وجہ اس زعم استحقاق کی یہ ہے  
 کہ حق تعالیٰ پر ہر شخص کو ایک ناز ہوتا ہے بلکہ اگر غور کیا جائے تو ہم لوگوں میں نازی کی شان لگتی  
 ہے نیاز بالکل نہیں رہا اسلئے کہ اگر نیاز ہوتا تو ہم سے نافرمانی ہوتی دیکھ لیجئے کہ حکام دنیا کیسا  
 نیاز ہے اسلئے انکی نافرمانی نہیں کرتے نہ ان پر شکنجے کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کیساتھ معاملہ نہیں  
 ہو جسکا زیادہ سبب یہ ہے کہ رحمت ہی بے انتہا ہے حتیٰ کہ غوری سزا نہیں دیتی سو جہد رحمت  
 بڑھتی جاتی ہے اس رحمت غنایت کو معلوم کر کے اُسی قدر اعراض ان حضرت کا زیادہ ہوتا جاتا  
 ہے اسکی ایسی مثال ہو جیسے ایک گدا ہمیشہ کسی کے کھیت میں گھس جایا کرتا تھا ایک نے کھیت ڈالو  
 نے اسکے کان میں کہ یا کہ مجھ کو تجھے محبت ہے اُس روز سے اُسے دان آنا چھوڑ دیا پس ہی  
 طرح حق تعالیٰ کی اس قدر عطایا اور بے انتہا رحمتیں ہیں کہ ہم لوگوں کو ناز ہو گیا اور اپنی جہالت سے

ہم لوگوں میں نازی کی شان نہیں نازی ہے اور وہ سب محسوس



یہ سمجھ گئے کہ ہم بھی محبوب ہیں پس لگے نخرے بنگارنے مگر چونکہ ناز کی بیادیت نہیں ایسے ناز کا  
انجام بجز ملاکت کے کیا ہوگا جیسے کسی بیوقوف نے ایک سپاہی کو دیکھا کہ وہ اپنے گھوڑے کو دانہ کھا  
ہے اور وہ گھوڑا کبھی ادھر منہ کرتا ہے کبھی اُدھر منہ پھیرتا ہے اور یہ شخص جس طرف وہ منہ کرتا ہی  
اسی طرف دانہ لیجا جاتا ہے اور کبھی اسکی پیٹھ سلاتا ہے اور کبھی منہ پر ہاتھ پھیرتا ہے اور کھتا جاتا ہے  
کہ بیٹا کھاؤ اس بیوقوف نے جب یہ دیکھا تو اپنے دل میں کھا کہ مجھے تو یہ گھوڑا ہی بہتر ہے میری  
بیوی تو مجھ کو بڑی ذلت سے روٹی دیتی ہے آج سے گھوڑا بنا چاہئے یہ سوچ کر گھر چھوٹے اور بیوی کو  
کہا کہ آج تو ہم گھوڑے بیٹنگے وہ بھی بڑی شوخ تھی اُس نے کھا کہ میری بلا سے آپ گھوڑے بنیں یا  
گدے اس شخص نے کھا کہ میں گھوڑا بننا ہوں تم میری پیٹھ سلاتا اور دانہ میرے سامنے لانا اور  
یہ کھنا کہ بیٹا کھاؤ میں ادھر ادھر منہ پھیر دیکھا عرض یہ آؤ کی دم گھوڑے کی طرح کھڑا ہوا بیوی صاحبہ  
بھی عقلمند تھیں ایک چادر جھول کی بجائے اس پر ڈالی اور انگار می پھاڑی اسکی باندہ دی اور دم  
کی جگہ جھاڑو لگائی اور دانہ سامنے لائی اور کھا بیٹا کھاؤ رات کا وقت تھا اور اتفاق سے چراغ  
پہلے رکھا تھا جب اس نے ادھر ادھر منہ پھیرا اور دولتیاں چلائیں چراغ کی لوجھاڑو میں لگ گئی  
اور آگ بھڑک اٹھی بدحواسی میں یہ تو خیال نہ رہا کہ رستیاں کھولنے شور مچا دیا کہ لوگوں کو میرا گھوڑا  
جلگیا محلہ والوں نے جانا کہ یہ پاگل یا مسخری ہے اسکے بیان گھوڑا کہاں یہ یوں ہی بیہودہ کہتی ہی  
عرض وہ گھوڑے صاحب دمان ہی بل بنگر فاک سیہ ہو گئے یہ انجام ہوا ہے ایسے نخرے اور  
ناز کا صاحبو! ناز کے لئے صورت بھی تو بنوا لو جب ناز کیا ہوگا مولانا فرماتے ہیں ۵

چون نذاری گرد بدخوی مگرد

نازاروئے باید ہچو وُرد

عیب باشد چشم امینا و ناز

زشت باشد روتے ناریا و ناز

ہمارا کیا ناز ہو تو نیا زچاہئے لیکن حق تعالیٰ کے کرم اور رحمت بے انتہا سے ہم لوگوں کی عادت  
بگڑ گئی ہیں چاہئے تو یہ تھا کہ جس قدر رحمت ہوتی شرماتے اور تضرع و نیاز زیادہ ہوتی مگر بیان لعین ہو  
اسلئے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ اگر مجھ کو یہ کھا جائے مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ یعنی کس شے نے دھوکہ  
میں ڈالا تجھ کو اپنے رب کریم کیساتھ تو میں جواب دوں گا قَدْ غَرَّبَنِي كَرَمُكَ یعنی آپ کے کرم نے منحور  
کر دیا یعنی میں غلام مقتضاتے کرم اس کرم پرست و رہو گیا مقصود یہ ہے اور اس کو عذر گردانا



مقصود نہیں پس یہ سارا ناز اس وجہ سے ہے کہ حق تعالیٰ کی عطا یا زائد ہین اور مواخذات کم ہین اور اگر یہ ہوتا کہ جب گناہ کرتے تو غیب سے ایک چپٹ لگتا تو تمام ناز ایک طرف رکھا رہ جاتا اور کبھی گناہ ہوتا چنانچہ بعض بزرگوں کیساتھ ایسا معاملہ ہوا بھی ہے ایک بزرگ خانہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے اور نہایت خوف زدہ تھے اور یہ کہتے جاتے تھے اللہم اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْکَ کہنے اُن سے پوچھا کہ آپ کی کیا حالت ہے اُنھوں نے فرمایا کہ طواف کرتے ہوئے مینے ایک لڑکے کو نظر دے دیکھ لیا تھا غیب سے میری آنکھ پر ایک ایسا زور سے چپٹ لگا کہ میری آنکھ پھوٹ گئی اور یہ ارشاد ہوا ان عدد تعدد نامی اگر تم پر کر دے تو ہم پھر بھی سزا دینگے بغرض حق تعالیٰ پر ایسا ناز ہے کہ اس کی وجہ سے ہر شخص اپنے کسی نہ کسی رحمت کے حصہ کا مستحق سمجھتا ہے۔ چنانچہ اتنا تو ضروری جانتا ہے کہ مجھ کو کھانے پینے کو ملے اور اگر ہمیں کچھ کمی ہوتی ہے تو شکایت کرتا ہے اگر یہ شخص اپنے کو مستحق نہ جانتا تو شکایت نہ کرتا اس لئے کہ شکایت اُسی کی کیا کرتے ہین جس پر حق سمجھتے ہین ایک گنوار کا بیٹا مر گیا تھا تو آپ کہتے ہین کہ میرے بیٹے کو تو مار دیا اور عیسیٰ (علیہ السلام) جو ذرا نام لگ گیا تھا اسکو گود میں اٹھالیا مگر اللہ اکبر کیا رحمت ہے سب کچھ سنتے ہین اور کچھ سزا نہیں دیتے اور دوسری مثال لیجئے دیکھئے اگر کسی کو دس روپیہ ماہوار ملتے ہین تو اُن پر تو شکر نہیں کرتا اور اگر کہین سے زائد مل جائے تو اسکو رحمت حق تعالیٰ کی جانتا ہے اس پر شکر کرتا ہے یہ صاف دلیل ہو سکی کہ اُن دس روپیہ کا اپنے کو مستحق جانتا ہے ایک ہال اکڑ کے سامنے کینے وال روٹی کھائی اور کھا کہا کہ الحمد للہ اے اللہ تیرا شکر ہے تو بوقت کتنا ہے کہ توبہ تو ایسے ہی لوگوں نے اللہ میان کی عادت بگاڑ دی کہ وال روٹی کھا کر شکر کرتے ہین بس وہ انکو وال روٹی ہی دیتے ہین ہمتو بدو بکرے کے کہی شکر نہیں کرتے پس ہمکو وہ بکرے دیتے ہین نعوذ باللہ ہر حال ہر شخص اپنے کو کسی نہ کسی حصہ رحمت کا مستحق سمجھتا ہے حالانکہ یہ غلطی ہے اگر کوئی شخص ایسا جانتا ہو جیسا کہ طرز

عہ مطلب یہ ہے کہ سزا کا ہلکوا صاف علم ہوتا کہ یہ گناہ کی سزا ہے اور اس بات ظاہر کے ساتھ اس کا تعلق نہ جانتے ورنہ گناہوں پر تو مصائب و حوادث آفاقی و انفسی سے نہایت لطیف انداز سے سزا ہوتی ہے اور بہت اور بہت سے معاف بھی ہو جاتے ہین لیکن ہمکو اپنی جھالت اور اسباب پرستی کی وجہ سے اسکا احساس نہیں ہو اور اگر توڑے غور و فکر سے کام لیں تو اسکا امداک کا شمس فی الثمار ہونے لگے اور یہ سزا ہونا بھی عین رحمت ہو ۱۲ جامع معنی عنہ



معاملہ ہو معلوم ہوتا ہے تو اسکو اس غلطی کی اصلاح کرنا چاہیے اسلئے کہ اس کا تعلق عقیدہ سے ہے  
 معتزلہ کو بھی اس مسئلہ میں غلطی ہوئی ہے لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہمارا حق ہے اور انکو یہ  
 دہو کہ ہوا ہے قرآن شریف کی بعض آیتوں کے سمجھنے سے چنانچہ ارشاد ہے وکان حقاً علینا  
 نصر اللہ وبنین یعنی مومنین کی نصرت ہم پر حق ہے اس آیت اور اسکے ہم معنی اور آیات سے معتزلہ  
 نے یہ سمجھا کہ حق تعالیٰ کے ذمہ بندوں کا حق ہے لیکن اہل سنت سمجھ گئے کہ یہ دہو کہ ہے  
 اسلئے کہ حق تعالیٰ غنی بالذات اور لا یشئ عماً یفعل انہی صفت ہے ان کی کسی کا حق نہیں  
 ہو سکتا جسکے ساتھ جو معاملہ چاہیں کریں وہ سب ممکن ہے اور معنی ان آیات کے یہ ہیں کہ اس صیغہ سے ہمکو  
 نصرت وغیرہ کا یقین دلا یا گیا ہے اسکو وعدہ تفضل کہتے ہیں جیسے کوئی حاکم کسی امیدوار سے  
 کہے کہ اب تم یقین رکھو اب ہم نے تمہارا یہ کام ضروری سمجھ لیا ہے تو وہ امیدوار وسائل جانتا ہے  
 کہ یہ حاکم کی مہربانی ہے ورنہ کرنا نہ کرنا دونوں قانوناً اس کے اختیار میں ہے ان کے ذمہ لازم نہیں مگر  
 یہ ہے کہ رحمت کے دو درجہ ہیں ایک کا تعلق تو اسکی ضروریات سے ہے جسکے اپنے کو مستحق سمجھتا ہے  
 اس درجہ کو تو رحمة فرمایا اور دوسرا زاد اسکو فضل سے تعبیر فرمایا اور آیت کے الفاظ میں غور کرو  
 سے معلوم ہوتا ہے کہ بیان مراد رحمت و فضل سے قرآن مجید ہے اور ہمیں ہی یہی دو درجہ ہیں  
 ایک وہ درجہ جو مدار ہماری نجات کا ہے وہ تو ضرورت کا مرتبہ ہے اور ایک وہ جو اس سے زائد ہے  
 ہر حال دونوں سے مراد قرآن مجید ہے اور اس پر خوش ہونیکا امر ہے یہ تفسیر اور گفتگو اتفاقاً  
 آیت کے خصوصیت میں نظر کرنے کے اعتبار سے تھی اب قرآن مجید میں دوسرے مقامات پر  
 دیکھنا چاہئے کہ ان دونوں نقطوں سے کیا مراد ہے تو جانتا چاہئے کہ قرآن مجید میں یہ دونوں  
 لفظ کثرت آئے ہیں کہیں دونوں کو ایک ہی معنی مراد ہیں کہیں جدا جدا چنانچہ ایک مقام پر ارشاد ہے  
 ولولا فضل اللہ علیکم ورحمتہ لکنتم من المفلضین بیان اکثر مفسرین کے نزدیک فضل اور رحمت سے  
 حضور کا وجود مراد ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہے ولولا فضل اللہ علیکم ورحمتہ لایقتم  
 الشیطان الا قلیلاً بیان بھی بقول اکثر مفسرین حضور ہی مراد ہیں ایک مقام پر ارشاد ہے ولولا  
 فضل اللہ علیکم ورحمتہ طمعت طائفتمنہم ان یضلوا بیان مراد فضل اور رحمت سے  
 قرآن مجید ہے اور بعض آیات میں فضل سے مراد رحمت دنیوی اور رحمت سے رحمت دینی مراد ہے

معتزلہ کی غلطی اس مسئلہ میں کہ وہ اللہ تعالیٰ پر اپنا حق سمجھتے ہیں صحیح جواب

اس آیت میں رحمت و فضل سے قرآن مجید مراد ہے

دوسری آیات میں لفظ رحمت اور فضل یکساں مراد ہے



چنانچہ فضل معنی رزق و نفع دنیوی قرآن مجید میں آیا ہے چنانچہ ارشاد ہے یس علیہم جناح ان  
 یبتغوا فضلا من ربکم بیان فضل سے مراد تجارت ہے اسلئے کہ یہ آیت حج کے موقع کی ہے بعض لوگ مال  
 تجارت حج کے سفر میں ساتھ لیجا نیکو کر دیا جانتے تھے انکو ارشاد ہے کہ اس میں کچھ گناہ نہیں کہ  
 تم (حج میں) اپنے رب کا فضل طلب کرو۔ حدیث شریف میں بھی رحمتہ سے رحمت دینی  
 اور فضل سے رحمت دنیوی معنی رزق یا اسباب رزق مراد ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ جب مسجد  
 میں داخل ہو تو یہ کہو اللہم افتح لنا ابواب رحمتک بیان رحمت دینی مراد ہے اسلئے  
 کہ مسجد میں وہی مطاوع اور جب مسجد سے نکلو تو یہ کہو اللہم افتح لنا ابواب فضلك اسلئے  
 کہ مسجد سے باہر جا کر تحصیل معاش میں مشغول ہو جائے ہیں تو وہ ان کی طلب سے ایسے سورہ  
 جمعہ میں ارشاد ہے فاذا قضیت الصلوة فانتشرم فی الارض وابتغوا من فضل اللہ۔ بیان  
 فضل سے مراد رزق ہے پس مجموعہ تمام تفاسیر کا دنیوی رحمتیں اور دینی رحمتیں ہوا اس مقام ہر چند کہ  
 آیت کے سابق پر نظر کرنے کے اعتبار سے قرآن مجید مراد ہے لیکن اگر ایسے معنی عام مراد لئے  
 جاویں کہ قرآن مجید بھی اسکا ایک فرد ہے تو یہ زیادہ بہتر ہے وہ یہ ہے کہ فضل اور رحمت سے مراد  
 حضور کا قدوم مبارک لیا جائے اس تفسیر موافق جتنی نعمتیں اور رحمتیں ہیں خواہ وہ دنیوی ہیں  
 یا دینی اور اس میں قرآن ہی ہے سب اس میں داخل ہو جائیں گی اسلئے کہ حضور کا وجود باوجود اصل ہوتا  
 نعمتوں کی اور مادہ ہے تمام نعمتوں اور فضل کا پس یہ تفسیر اجماع التفسیر ہو جائیگی پس اس تفسیر کی  
 بنا پر اصل آیت کا یہ ہوگا کہ ہم کو حق تعالیٰ ارشاد فرما ہے ہم میں کہ حضور کے وجود پر خواہ وجود  
 نوری ہو یا ولادت ظاہری اس پر خوش ہونا چاہئے اسلئے کہ حضور ہمارے لئے تمام نعمتوں کے  
 واسطہ ہیں حتیٰ کہ ہم کو جو روٹیاں دو وقتہ مل رہی ہیں اور عافیت اور تندرستی اور ہمارے علوم میں  
 حضور ہی کی بدولت ہیں اور نعمتیں تو وہ ہیں جو عام ہیں اور سب سے بڑی دولت ایمان ہے جس کا  
 حضور سے ہم کو چھوٹنا بالکل ظاہر ہے عرض اہل الاصول تمام مواد فضل و رحمت کی حضور کی ذات  
 بابرکات ہوتی ہیں اسی ذات بابرکات کے وجود پر جس قدر بھی خوشی اور فرح ہو کم ہے۔ بہر حال  
 اس آیت کے عموماً یا خصوصاً یہ ثابت ہوا کہ اس نعمت عظیمہ پر خوش ہونا چاہئے اور ثابت بھی ہوا  
 نہایت ابلغ طرز سے اسلئے کہ اول تو چار و بحر و در فضل اللہ کو مقدم لائے کہ جو مفید حصر کو ہے

آیہ کریمہ صلاۃ و غطا میں انشاء اور رحمت سے مراد حضور کی ذات بابرکات ہے

حضور کے وجود پر خوش ہونا اور بابرکات آیت میں فی فضل اللہ الخ



اُسکے بعد رحمت پر پھر بار کا اعادہ فرمایا کہ جس سے اُمین استقلال کا حکم پیدا ہو گیا پہلی پر کتنا  
 نین فرمایا بلکہ اُسکو مزید تاکید کیلئے فذلک سے مکرر ذکر فرمایا اور فذلک پر بار اور فار عطفہ کو لا  
 تاکہ اُمین اور زیادہ اہتمام ہو جائے پر نہایت اہتمام در اہتمام کی غرض سے فلیفرجوا پر بار لا  
 کہ جو مشیر ہے ایک شرط مقدار کیطرت اور وہ ان فرجوا بشی ہے حال یہ ہوا کہ اگر کسی شے کیسا  
 خوش ہون تو اللہ ہی کے فضل اور رحمت کیساتھ پر اسی کیساتھ خوش ہون یعنی اگر دنیا میں کوئی  
 شے خوشی کی ہے تو بھی نعمت ہی اور اس کے سوا کوئی شے قابل خوشی کے نہیں ہی اور اس سے  
 بدلائہ انہیں یہ بھی ثابت ہو گیا کہ نعمت تمام نعمتوں سے بہتر ہے لیکن چونکہ ہم لوگوں کی نظروں میں  
 دنیا اور دنیا ہی کی نعمتیں ہیں اور اسی میں ہم کو اہماک ہے اسلئے اس پر نہیں فرمایا آگے اور  
 نعمتوں پر اسکی تفصیل کیلئے مراحثا ارشاد ہوا **خَيْرُ مَا يَجْمَعُونَ** یعنی یہ نعمت ان تمام چیزوں سے  
 بہتر ہے جنکو لوگ جمع کرتے ہیں یعنی دنیا بہر کی نعمتوں کی یہ نعمت افضل و بہتر ہے پس جس نعمت پر  
 حق تعالیٰ اس شدد مد کے ساتھ خوش ہونیکا حکم فرما دین وہ کس طرح خوش ہونیکے قابل ہونگی یہاں  
 ہوا اس آیت کا جو سہی ہے اس پر کہ فضل اور رحمت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہے  
 بادین اور دوسرے مقام پر اس سے بھی صاف ارشاد ہے جس کی معلوم ہوتا ہے کہ  
 داعی خوشی کی شے دنیا میں اگر ہے تو حضور ہی ہیں اور اس میں ما بہ فرج یعنی حضور کے  
 وجود با جو پر جو خوشی کا امر ہے وہ کس بنا پر ہے اور حیثیت وجہت فرج کی کیا ہی یہ بھی مذکور ہے  
 وہ آیت یہ ہے **ارشاد ہے** **فَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَلَهُ الْكُتُبُ**  
**وَالْحِكْمَةُ وَانْكَوَانِ قَبْلَ هٰذَا** یعنی حق تعالیٰ نے مومنین پر احسان فرمایا کہ انہیں ایک ہوں اُنکے جنس  
 سے کہ وہ انہیں انکی آیتیں تلاوت کرتے ہیں اور انکو (طاہری طہنی نچاستون و گندگیوں سے) پاک کرتے ہیں  
 اور انکو کتاب و حکمت سکھاتے ہیں اور بیشک اس سے پہلے ایک کھلی گمراہی میں تھے اس آیت میں تیلو  
 علیہم آیاتہ و تزکیہم الخ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اسی خوشی اور ما بہ فرج و المنة یہ ہی کہ حضور ہمارے  
 لئے سرایہ ہر آیت میں تفصیل اس اجمال کی ہے کہ حضور کے متعلق خوش ہونکی بہت سی چیزیں

یہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ اسی شے خوشی کی اور قابل اعتماد اللہ تعالیٰ کا ہوا ایمان عطا فرما ہے کہ جو محض فضل ہی پس فذلک  
 خیر مما یجمعون کی بھی فضل اور رحمت مراد ہے اور ما یجمعون اپنے عموم سے تمام احوال بالمناہ کو بھی شامل ہو کہ ان پر بھی مالک کو  
 اگر خوشی ہو تو اسی حیثیت سے ہونا چاہئے کہ فضل ہے اپنے کسب کو مطلق و خیل نہ سمجھے ۱۲ جامع حنفی عنہ



مثلاً حضور کی ولادت اور حضور کی بعثت اور حضور کے دیگر حالات مثلاً معراج وغیرہ یہ حالات واقعی خوش ہونیکے بین لکین پاس حیثیت کے ہمارے لئے یہ مقدمات ہیں ہدایت سعادت ابدی کے چنانچہ اس آیت سے صاف ظاہر ہے اسلئے کہ بعثت کیساتھ یہ صفات بھی بڑائی میں ملو علیہم اایاتہ ویزکیہم الخ پس بقاعدہ بلاغت ثابت ہوتا ہے کہ اصل ماہ المذت یہ صفات ہیں باقی ولادت شریفہ فی نفسہا یا معراج وہ بھی باعث خوشی زیادہ اسی لئے ہیں کہ مقدمہ میں اس دولت عظیمہ کے اسلئے کہ اگر ولادت شریفہ سنوتی تو پہلو یہ نعمت کیسے ملتی اور اسی فرق کیوجہ سے اس آیت میں تو اس مقصود کا ذکر تصریحاً اور قصداً فرمایا اور دوسری آیت میں حضور کے وجود باوجود کا ذکر اشارۃً اور ضمناً فرمایا چنانچہ ارشاد ہے لعزت اعظم لغنی سکر تھم یجمہون امین حضور کی بقا اور وجود کو مقسم بہ بنایا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ قسم میں جواب قسم مقصود ہوتا ہے اور مقسم بہ کو تبعاً ذکر کیا جاتا ہے اور ایک مقام پر حضور کی ولادت شریفہ کو بھی اسی طرح ذکر فرمایا ہے۔ فرماتے ہیں لا قسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد والد و ما ولد چنانچہ ما ولد کی تفسیر میں بعض مفسرین کا قول ہے کہ اس کے مصداق حضور کی ذات والا صفات مگر اس اہتمام سے نہیں جیسا آیتہ لقنم من اللہ الخ میں نبوت اور بعثت اور ہدایت اور تزکیہ کو بیان فرمایا ہے اور اسی فرق کیوجہ سے فرحت میں بھی تفاوت ہوگا کہ جب قدر ولادت شریفہ پر فرحت ہونا چاہئے اس سے زیادہ نبوت شریفہ پر ہونا چاہئے اگر ذکر ولادت شریفہ کیلئے مجلس منعقد کیجائے تو ذکر نبوت مبارکہ کیلئے بطریق اولیٰ کیجائے اور اسی طرح ان اہل مجالس کو چاہئے کہ معراج شریف اور فتح مکہ معظمہ اور حضور کے غزوات مبارکہ اور ہجرت کی بھی مجالس منعقد کیا کریں اسلئے کہ جیسے ولادت شریفہ حضور کا ایک حال ہو اسی طرح یہ بھی تو حضور ہی کے حالات ہیں بلکہ بعض ان میں ہو ولادت شریفہ سے بڑھکر ہیں اگر کوئی کہے کہ آجکل مجلس ولادت شریفہ میں حضور کے سب حالات کا اور احکام کا بھی ذکر کیا جاتا ہے حضرت بس سہنے دیجئے اور حالات کا ذکر محض خانہ پری کے یا صرف پالاسا چوائیکے طور پر ہوتا ہے بخلاف ذکر متعلق ولادت شریفہ کے کہ وہ ذکر نور سے لیکر وقت منع و رضاع وغیرہ تک کیا جاتا ہے اور اگر کوئی مولوی نماز روزہ کے احکام مجلس لو دین بیان کر دیتا ہے تو میں نے اہل مولد میں سے ایک بزرگ سے سنا ہے کہ یہ کہتے تھے کہ لوگوں نے آجکل یہ نئی رسم نکالی ہے کہ وہ عطا کتے ہیں مناز روزہ کا اور نام کرتے ہیں ذکر ولادت کا یہ خیالات ہیں اہل مولد کے علاوہ حق تعالیٰ کے

ذکر ولادت شریفہ اور نبوت شریفہ میں برائے حق ہے۔

مجلس ولادت شریفہ میں آجکل احکام و مسائل کے ذکر کرنا ضروری ہے۔

جائے حق ہے۔



کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ فرحت کے قابل ہی شے ہے جیسا کہ پہلی آیت لفظ من  
اللہ کے ذیل میں بیان کیا ہے اب بتلائے اس پر فرحت کون کرتا ہے اور وجہ اسکی یہ ہے  
کہ ذکر ولادت میں بوجہ اسکے کہ لڑکے خوش الحان گاتے ہیں اور مضامین و روایات بھی اکثر منوع  
اور عجیب ہوتی ہیں اور اگر روایات صحیحہ بھی ہوں تو وہ ایک قصہ اور قصہ ہے جو بعد از لکھنؤ اسلئے اسکے  
سنتے میں نفس کو خط ہوتا ہے اور احکام میں کوئی خاص مزہ نہیں اسلئے کہ نہیں تو یہی ہوگا یہ کروڑوں کرو  
تو اس میں کیا مزہ آیا حالانکہ اصل سب مزون کی احکام ہی ہیں ایک مدت تک ان پر التزام کیجئے اور  
نفس کو خوش کرنا ہے پر اس میں روحانی لطف دیکھئے لیکن اس میں تو بوجہ کے چنے جانے  
پڑتے ہیں اور زہر کے گھونٹ پیئے پڑتے ہیں اسلئے اس میں نفس بہاگتا ہے اور واقعات مولد  
شریف کے ذکر میں صفت سن لینا ہوتا ہے اسلئے اس میں نفس کو مزہ آتا ہے اسی لئے اس کا  
اہتمام کرتے ہیں اسی طرح نقوت کے رنگین مضامین اور عاشقانہ اشعار کی کیفیت ہے چونکہ  
اس میں لافعل نہیں ہے اسلئے خوب مزہ آتا ہے سر پہتے ہیں بلکہ بیان تک دیکھا جاتا ہے کہ  
جو لوگ ان اشعار و مضامین کو سمجھتے بھی نہیں ان کو بھی دھند آتا ہے ایک قوال یہ شعر گارا تھا  
۵ گزیدار عشقت جگر کباب کرد مارا۔ ایک گنوار کو دھند آگیا اس سے پوچھا کہ تو نے کیا بھرا  
جو تجھ کو دھند آیا اس نے کہا کہ یہ یون کھتا ہے ڈگرے کا باپ مارا ڈگر اکتے میں ہندی میں نفس کو  
ہمنے بیان تک دیکھا ہے کہ ہندوؤں کے بیان اور زندقہ کے بیان میں فرق مولد شریف ہوتا  
ہے کہ اس میں خط نفس ہے در نہ ہندوؤں کو اس سے کیا تعلق عرفان قرآن مجید سے تو یہ بات  
ہوتا ہے کہ زیادہ اہتمام کے قابل بنوت اور عشت کا ذکر ہے اور ذکر ولادت اگر کھین لیا  
ہے تو اشارۃً یا اجمالاً ایسا ہے اگر کوئی کہے کہ حق تعالیٰ نے سورہ مریم میں یحییٰ علیہ السلام اور  
عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا قصہ مفصلاً بیان فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ مولد  
عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام کی تفصیل بیان کرنا بھی قابل فاضل اہتمام کے ہے پس اس پر ہم حضور کو  
ذکر ولادت کو بھی قیاس کرتے ہیں بات یہ ہے کہ ۵ حفظت شیئا وغایت عند  
اشیاء۔ آپ نے یہ تو دیکھ لیا کہ ان حضرات کی ولادت کا قصہ اہتمام سے بیان فرمایا ہے  
مگر یہ نہیں دیکھا کہ کیوں اور کس حیثیت سے ذکر فرمایا اس کے قصہ ولادت کے اہتمام کو وجہ یہ ہے کہ ان

جلسہ ملازمین جمع کرنا جامع اور مجلس و خطبہ میں جمع کے قلیل میں نیکو املا و جہ۔

تفسیر قرآنی دیکھی جیسا کہ مذکورہ قرآن سے تفسیر اور اس کا جواب۔



دو نون حضرات کی ولادت ایک عجیب طریقہ سے خرق عادت کے طور پر ہوتی ہو چکی علیہ السلام کے ان باپ تو بڑے بہت تھے کہ اسباب ظاہرہ کے اعتبار سے انہیں صلاحیت ہی توالد و تناسل کی نہ تھی چنانچہ ارشاد ہے والمحلنا لہ زوجہ اسلئے انکی ولادت عجیب تھی اور عیسیٰ علیہ السلام بے باپ کے ہوئے اسلئے انکی ولادت اس کو بھی زیادہ عجیب تھی پس حق تعالیٰ نے ان دو نون مقصود سے قدرت اور توحید پر استدلال فرمایا ہے یہ وجہ ہے ان مقصود کے بالا ہتمام ذکر کرنیکی اور حضور کی ولادت شریفہ عادت کے موافق ہوتی ہو پس اس کے مطلقاً ذکر مولد شریف کی تفصیل کا ذکر نبوت و ہجرت کی برابر محل اہتمام ہونا ثابت نہیں ہوتا مگر آج کل بعض لوگوں نے خود اس مقدمہ میں ہی کلام شروع کیا ہے کہ آپ کی ولادت شریفہ بطریق متعارف ہوتی ہو چنانچہ ایک شخص کا میرے پاس خط آیا تھا انہیں پوچھا تھا کہ کیا حضور بھی اپنی والدہ شریفہ کے بطن سے پیدا ہوئے جیسے اور آدمی ہوتے ہیں اور کیا قول نقل کیا تھا کہ ان سے پیدا ہوتے ہیں اسلئے کہ حضور کی شان اس کو ارفع ہے کہ محل غیر ظاہر سے پیدا ہوں اور پوچھا تھا کہ اسکی کیا دلیل ہو کہ طریق معبود سے پیدا ہوتے ہیں میں کہتا ہوں کہ ان سانگون کو ایسے مور کے چوہے شرم نہیں آتی بہت بیحیاتی اور بے ادبی اور گستاخی کی بات ہو میرا جی تو چاہتا تھا کہ اس خط کا جواب لکھوں لیکن طوعاً و کرہاً لکھا تاکہ ان مخالفین کو یہ کہنے کی گنجائش نہ ہے کہ اہل حق کے پاس کوئی دلیل نہیں ہیں جواب میں یہ لکھا کہ روایات میں حضور کی ولادت کے متعلق یہ الفاظ آئے ہیں وُلِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اور یہ مقدمہ مسلم ہے کہ جب تک مجاز کے قرآن ہوں تو الفاظ اپنے حقائق پر محمول ہوتے ہیں یعنی جب تک معنی حقیقی بن سکین مجاز کی طرف رجوع نہ کیا جاوے گا اور یہ بھی مسلم ہو کہ علامت حقیقت کا قیام إِلَّا عِنْدَ الْخَلْعِ عن القرآن ہو پس ان مقدمات سے ولید میں ولادت سے طریق معبود ہی پیدا ہونا طوعاً و کرہاً و یگانہ دلیل ہو سکی کہ حضور بھی اسی طریق سے دنیا میں تشریف لائے ہیں البتہ اسکی شہادت کرتے ہیں کہ حضور کی ولادت شریفہ کو عجیب طریقہ سے ثابت کریں اور عادت معروفہ کے موافق پیدا ہونے کو قبح جانتے ہیں حالانکہ اقرب الی الحق الْحَقُّ انکی شان کے اعتبار سے یہی ہو کہ جس طرح عادت اللہ جاری ہے آپ اسی طرح پیدا ہوں تفصیل اہل حال کی یہ ہے کہ یہ مرسل ہو کہ آدمی کو زیادہ انس اس شے سے ہوتا ہو جس کو کچھ مناسبت ہو اور جس قدر مناسبت زیادہ ہوگی انس زیادہ ہوگا اور

جس کو کلام کا لالہ ہو وہ بھی بطریق متعارف نہیں ہوتی

دلیل اس کی کہ حضور کی ولادت شریفہ بطریق معبود ہوتی ہے

حضور کی ولادت بطریق متعارف اسکی اہمیت اس لئے



بقدر مناسبت کم ہوگی اوی قدر اس سے خوش بڑھ گیا ہی واسطے آدمی کو اپنے بچنس کی طرف زیادہ میلان  
 ہوتا ہی اور جانور دن کی طرف کم ہی اور جنون کی اور بھی کم بلکہ خوش ہی اور اسی وجہ سے انبیاء علیہم السلام سب  
 آدمی ہوتے ہیں فرشتوں کو نبی بنا کر نہیں بھیجا گیا ہی واسطے کہ اُن سے آدمیوں کو خوش ہوتا اور جب  
 خوش ہوتا تو افادہ اور استفادہ ممکن نہیں اسلئے رسول آدمی ہوتے ہیں جب یہ امر عجیب میں آگیا تو ان  
 کے بعد سمجھا چاہو کہ حق تعالیٰ کو منظور ہوا کہ حضور کو محبوبیت کا ملکہ عطا فرما دین اور کسی کو ذرہ برابر بھی  
 حضور سے خوش نہو پس اسلئے بجز معجزات کے حضور کی اور کوئی حالت ولادت وغیرہ ہی معمول  
 کے خلاف نہیں بنائی اسلئے کہ اگر عادت جاریہ کے ذرا خلاف بھی کوئی بات ہوتی تو مناسبت  
 میں اور پر اس کے سبب انس میں کمی ضرور ہو جاتی پس ولادت بھی حضور کی کسی نئی طرز سے نہیں ہوتی  
 اور یہی آپ کی شان محبوبیت و افادہ کیلئے مناسب اور اس کے خلاف کو ثابت کرنا اس حکمت کو  
 نظر انداز کرنا ہے بلکہ حکمت بیان تک مرعی لکھی گئی ہی کہ حضور کے اکثر کمالات ہی کہ انہیں معجزات بھی  
 داخل ہیں نہایت لطیف ہیں جنکا عجیب ہونا اسماں نظر کو مقصی ہی حتیٰ کہ قرآن مجید جو حضور کا بڑا ہجرہ  
 ہے وہ بھی سرسری نظیر میں عجیب اور اعجاز کی شان میں معلوم نہیں ہوتی ہی واسطے کفار نے کہا تھا  
 لو نشاء لقلنا مثل هذا یعنی اگر ہم چاہیں تو ہم بھی ایسا کلام کہہ دین لیکن ان لوگوں نے جب غور کیا اور  
 اپنی انتہائی قوت اس کے مقابلہ میں صرف کر دی تو دانت کٹنے سو گئے حالانکہ بڑے فصیح اور مبلغ تھے  
 لیکن ایک سورۃ ہی ایسی نہ لاسکے باوجود اس کے کہ حق تعالیٰ نے انکو خوش دلانیکے لئے علی الاعلان  
 فرمایا فاقولوا سورۃ من مثله یعنی آؤ کوئی سورت اس جیسی اس کے بعد ان کے عجز کو بھی خود فرمایا  
 ولن تفعلوا یعنی تم ہرگز ایسی سورۃ نہ لاسکو گے اسکو سنکر اہل عرب کو کیا کچھ خوش آیا ہوگا اور کس قدر  
 بل کما ہے ہو گئے لیکن مقابلہ نہیں کر سکے اور اسی پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ آگے ارشاد ہے فاتقوا الله  
 التي وقودها الناس والحجارة اعدت للكافرين یعنی اگر تم اسکا مثل نہ لاسکو تو اس آگ سے بچتے  
 رہو جو کافروں کیلئے تیار کی گئی ہے۔ غرض یہ عجز بھی نہایت غامض اور لطیف ہی اسی طرح حضور کی  
 ہر شان اور کمال ایسا ہی لطیف ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ہے ۵ یزدیدک وجہ حسنا اذا  
 مازدتہ نظرا۔ یعنی محبوب کا چہرہ تیرے لئے حسن کو بڑا دیتا جب تم اس پر نظر زیادہ کرتا ہے چنانچہ  
 بعضوں کا حسن تو ایسا ہوتا ہے کہ دور سے وہ اچھے معلوم ہوتے ہیں لیکن پاس سے دیکھو تو کچھ بھی



نہیں جیسے شیخ شیرازی فرماتے ہیں ۵۔ ہر قلمت خوش کہ زیر چادر باشد چون باز کنی اور مادی  
باشد۔ اور بعضی دور سے اور سرسری نظریں معمولی معلوم ہوتے ہیں لیکن جس قدر غور کرو خوبان معلوم ہوتی  
جاتی ہیں حقہ کے کمالات ہی ایسے ہی ہیں کہ انہیں سادگی تو اس درجہ ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ۵

اور نغریبان نباتی ہمہ زیور بستند      و بہر است کہ با حسن خدا داد آمد

اور نظر مال کے بعد دلربائی کی یہ حالت ہے ۵

زندہ تابت دم ہر کجا کہ می نگرم      اگر شمشاد من دل میکشد کہ جانیجاست

پس ولادت بھی حضور کی کسی عجیب طریقہ سے مہین ہوئی اور ولادت عیسویہ نہایت عجیب طریقہ سے  
ہوئی اور چونکہ اس سے توحید پر استدلال مقصود ہے اسلئے اسکو اہتمام سے بیان بھی فرمایا غلام  
یہ کہ مدارِ منت اور فرحت کا شان بتلو علیہم آیاتہ دیکھو ہمد آئم کی ہے اور ولادت شریفہ اور  
نشوونما کے واقعات کی خوشی ہی اسی واسطے ہے کہ وہ واسطہ ہو اس دولت کی تکمیل کا جو کیا ہے ۵

آن روز کہ مہ شدی نمی دانستی      لہا نگشت نمائے عالم خواہی شد

پس اہل میں مقصود حالت بدیت کی ہو لیکن ہلاکت کی خوشی ہی اسی واسطے ہے کہ وہ ذریعہ  
بدیت کا ہے پس اہل سرور تو اسکا ہے کہ ہر کو حضور نے بڑی نعمت عطا فرمائی باقی اس کے جس قدر  
اسباب ہیں وہ چونکہ اُن کے واسطہ ہیں اسلئے اُن سے بھی خوشی ہے اسی فرح کو مولانا رومی اپنی شہنوی  
شریعت میں چند آیات کے اندر بیان فرماتے ہیں جو گویا محال ہو ان آیات کے مفہوم کا ان آیات کو  
مع مختصر شرح کے بیان بیان کیا جاتا ہے پس فرماتے ہیں ۵

ایہا العشاق اقبال جدید      از جهان کمنہ نور رسید

یعنی اے عشاق مراد ہو کہ نیا اقبال چمکا ہے جو ایک پُرانے اور نئے جہان کو پھونچا ہے  
اقبال جدید سے مراد قرآن مجید ہے اور جدید اسکو کلامِ نفعی کے اعتبار سے کہا ہے درجہ کلام  
نفسی اور صفتِ آئینہ کے مرتبہ میں تو وہ قدیم ہے باقی یہ بات کہ کلامِ نفعی کے اعتبار سے تو  
اسکی ایک صفت کو ذکر کرنا فرمایا اور کلامِ نفسی کے اعتبار سے کوئی صفت ذکر نہیں کی تو وجہ اسکی یہی  
کہ ہر کو جو خطاب ہوا ہے اور ہر کو جو یہ دولت ملی ہو تو اسی لباسِ نفعی کلامِ نفعی کیساتھ ملی ہو پس ہمارے میں  
یہ شان جدید ہی زیادہ دخیل اور سبب ہے کہ ہوتی کوئی نفسہ قدیم ہے اور اسی صفت کو حق تعالیٰ



نے اس آیت میں ذکر فرمایا ہے مایاتہم من ذکرہن ربہم محدث الا ستمعو وہم یعون اور  
 فرمایا یتھم من ذکرہن محدث الا کاوا عنہم ضنین اور جہان سے مراد عالم غیب ہے اور  
 کمنہ اسکو اسلئے کہا کہ بہت پرانا ہے اور تو اسلئے کہ اُسہیں تغیر نہیں ہوا الا ان مکاکان اسکی شان ہو  
 اور عالم غیب کی تو یہ شان ہے ہی آسمان جو عالم شہادت سے ہے مگر بوجہ مہمتائے عالم شہاد  
 ہونیکے اسکو عالم غیب کے کچھ قریبے خود اسکی ہی یہ حالت ہو کہ باوجود اسکے کہ کس قدر پرانا ہے لیکن  
 اُسہیں کچھ تغیر نہیں ہے چنانچہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں ماتری فی خلق الرحمن من تفاوت فاجع  
 البصر هل ترى من فطور یعنی اے مخاطب تو اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی شے میں (آسمان مراد  
 ہے) کوئی تفاوت نہ دیکھے گا (اگر کچھ شک ہے) پس نگاہ اٹھا کر دیکھ کیا کہیں کوئی رختہ دیکھتے ہو  
 گے کر تاکید کیلئے اور نیز اسلئے کہ شاید ہماری خاطر سے کہہ دو کہ نہیں کہیں کوئی فرق نہیں اسلئے  
 ارشاد ہے ثم ارجع البصر کمرین یعنی پہر بار بار نظر دوڑاؤ آگے اسکا نتیجہ ارشاد ہے کہ ینقلب  
 الیک البصر خاسئا وهو حسیر یعنی ہم پیشینگوئی کرتے ہیں کہ تمہاری نگاہ پھر پھر اگر تمہارے  
 پاس تنگی تنگائی واپس آجائیگی اور کہیں کوئی عیب نہ پائیگی خلاصہ یہ ہے کہ مولانا ارشاد فرماتے ہیں  
 کہ اے حق تعالیٰ کے طالبو اے حق کے شیدا یوں اے مدتوں کو وادی ضلال میں بہکنے  
 والو خوش ہو جاؤ تمہارے اقبال کا ستارہ چمک رہا ہے یعنی عالم غیب کے قرآن مجید نازل ہوا ہے  
 کہ راہ حق کیطرت راہی ہے آگے فرماتے ہیں ۵

زان جہان کو چارہ بچارہ جو ست	صد منہ زان نادر عالم دروست
------------------------------	----------------------------

زان جہان بدل ہو جہان کمنہ سے جو شعر بالا میں ہے یعنی وہ اقبال جدید اس جہان کو آیا ہے کہ  
 وہ لا علاج کا چارہ جو ہے اور لاکھوں عجائبات عالم کے اُسہیں ہیں یعنی جو شخص امراض کفر و  
 شرک و گناہ میں مبتلا ہو کر لا علاج ہو گیا ہو اور اس جہان کے اطباء نے اسکو جواب دیا ہو تو اسکا  
 علاج اس جہان ہی ہوتا ہے چنانچہ قبل از بعثت مشرکین اور کفار ایسے امراض میں مبتلا تھے کہ  
 وہ لا علاج ہو چکے تھے قلوب سخت ہو گئے تھے شر کو خیر اور خیر کو شر جانتے تھے ہزار دن رسوم  
 جمالت کی انہیں دبا و عام کی طرح پہلی ہوتی تھیں کہ دفعۃً اقبال جدید کا ستارہ چمکا اور اسنے ایسا  
 نور ڈالا کہ سب کا علاج ہو گیا - لا من شاء اللہ اور اگر ایسی زبردست روشنی ان پر نور افشان ہوئی تو



انہی درستی کی ہلک اسید نہ تھی چنانچہ خود ارشاد فرماتے ہیں۔ لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب و  
 المشرکین منقلبین حتی تايتهم الیسنۃ رسول من اللہ یتلوا صحفا مطهرۃ فیہا کتب قیمہ۔ یعنی کفار اہل  
 کتاب و مشرکین اپنی گمراہی سے جدا ہونے والے تھے جب تک انکے پاس ایک روشن دلیل نہ آجائے  
 وہ دلیل ایک ایسا رسول ہے جو اللہ کی جانب سے ہے جو پاکیزہ صحیفے پڑھے جس میں راست راست  
 مضامین لکھے ہوئے ہوں۔ دوسرے معرکہ کا ماحل یہ ہے کہ اس زمانہ میں عالم کے بیشتر عجائب میں  
 چنانچہ دوزخ و مان موجود ہے جسکے ہونا ک اور عجائبات اور واقعات کی کسی قدر حکایت احادیث  
 میں آئی ہے اور جنت و مان موجود ہے جسکے بیشتر اور برون از عقل و قیاس نعمتوں کی خبر اللہ رسول  
 نے دی ہے اس طرح عالم ارواح اور مراط اور میزان و مان موجود ہیں اور ان چیزوں کے عجیب ہو میں  
 کوئی شک نہیں چنانچہ اسی وجہ سے طالعہ اور فلاسفہ نے انکے وجود ہی کو انکار کر دیا ہے آگے  
 ارشاد ہے ۵ ابشر و ایا قوم افزع الفرج ۶ و افزعوا یا قوم اذ ذال الحرج۔ یعنی اے میری  
 قوم خوش ہو جاؤ اسلئے کہ کشادگی آگئی اور اے قوم خوش ہو جاؤ اسلئے کہ تنگی جاتی رہی مطلب ظاہر  
 ہے قال ۷ آفتابے رفت در کا زہ ہلال ۸ در تقاضا کہ آر خا یا بلال ۹ ہلال صحابی میں مولانا  
 نے انہی حکایت بیان کی ہے کہ وہ ایک صلیب میں سائیں تھے وہ بیمار ہو گئے تھے حضور ان کی  
 عیادت کو وہاں ہی تشریف لیگئے تھے حضور کی فیض سانی کو مولانا بیان فرماتے ہیں کہ اور فیضان  
 تو ایسے ہوتے ہیں کہ ظاہر انکے دروازہ پر آتے ہیں حضور کے اخلاق ایسے تھے کہ ظاہر مال کے  
 اعتبار سے ایک شکستہ حال کے بیان آئے تشریف لیگئے حافظ شیرازی ایسے ہی گونج بارہ میں  
 فرماتے ہیں ۱۰ بین حقیر گدا یان عشق را کین قوم ۱۱ شہان بے کمر خسروان بے گلہ اند۔ ایسے ہی  
 حضرات کے بارہ میں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے رب اشعث اغبر مدفع بالابواب  
 لواقسم علی اللہ لا ہویہ یعنی بہت سے پراگندہ بال غبار آلودہ دروازوں سے دھکے دے دے اور  
 حالت انہی یہ ہے کہ اگر اللہ پر کسی بات کے متعلق قسم کا بیٹھیں یعنی قسم کھا کر یہ کہہ دیں کہ اللہ ایسا ہی  
 کریں گے تو اللہ تعالیٰ انکو قسم میں سچا کر دین میں شان کو فرمایا ہے حافظ شیرازی نے ۱۲

گدائے میگردہ ام بیک مستی میں	کہنا ز بر فلک و حکم بر ستارہ کغم
اور فلک اور ستارہ پناز کرنا کیا تعجب ہے	جب حضرات خالق فلک ستارہ پناز کر رہے ہیں



حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سلطوت و شوکت جو قلوب پر تھی اُسکو تو سب جانتی تھی لیکن اس کے ساتھ ہی غلامِ رب بھی آپ کی حکومت گاہے بطور کراست ظاہر ہوتی ہو چنانچہ ایک مرتبہ زمین کو زلزلہ آیا تو اپنے فرمایا اُسکئی یا ارض یعنی اے زمین! کن ہو جازمین فوراً ٹھکرتی اور بسنتے دریا ریل کی کہی یہ حالت ہوتی کہ اُس کا پانی دفعۃً ٹھہر جاتا تھا اور اس قدر بڑھتا تھا جس سے راعیت کی آبپاشی ہو سکے دُمان کے لوگ یہ کرتے تھے کہ ایک کنواری حسین لڑکی کو اُنھیں چھوڑ دیتے تھے اُس وقت اُس کا پانی چڑھ آتا تھا جب صرف ہوا تو لوگوں نے یہ فقہ حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ سے جواب دے کر تھے بیان کیا اُنھوں نے فرمایا کہ ایسا ہرگز نہ ہو گا میں اُسکی اطلاع امیر المومنین کو کر رہا ہوں وہ ضرور اس کا انتظام فرمائیں گے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں یہ سب لکھا آئے اُسی وقت ایک فرمان دریا ریل کے نام صادر فرمایا جس کا مضمون یہ تھا کہ اے ریل تو اگر خدا کے حکم سے چلتا ہو تو کسی شیطان کے اثر سے مت رُک اور حضرت عبداللہ کو لکھا کہ یہ پچھ دریا میں ڈال دینا۔ چنانچہ حسبِ رُشاد وہ رقعہ دریا میں ڈال دیا اور اس زور شور سے چڑھا کہ کہی اس زور سے نہ بہا تھا۔ الفرغ من حاصل مصرعہ اولیٰ کا یہ ہوا کہ آفتاب فیض یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی عیادت کی واسطے اُن کے مکان پر یعنی صلیب میں تشریف لے گئے یہ تو حضور کا فیض باعتبار تربیتِ جسم کے ہوا آگے فیضِ روحانی و فیضِ باطنی کا بیان ہے کہ بلال جو کہ ایک حبشی تھے اُن سے آپ نہایت لطف و شفقت سے باتیں کرتے تھے چنانچہ اُن سے بتھنا ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ اے بلال! ہر کو راحت دو یعنی اذان کہ دو تاکہ نماز سے راحت ہو اور نماز و اذان کی تعلیم فرمانا ظاہر ہے کہ روحانی فیضِ رسانی ہے قال رحمہ

زیر لب می گفتی از بیم عدو	بر منارہ رو بگو گوری او
---------------------------	-------------------------

اے بلال! تم کہ میں زیر لب آہستہ سے دشمن کے خوف سے اللہ کا نام لیتے تھے یعنی کلمہ توحید کہی کہی خفیہ کہتے تھے اب مدینہ میں منارہ پر جا کر بکار کر اللہ کا نام بول یعنی اذان کھو اور دشمن کو نامزد بناؤ اور خفیہ کہنے میں کہی کہی کی قید اس لئے لگائی کہ انکی تو یہ حالت منقول ہے کہ یہ ایک یہودی کافر کے غلام تھے اور وہ اُنکو تمام دن دھوپ میں گرم پتھر پر پٹا پا کرتا تھا اس حالت میں ہی انکی زبان سے توحید کے کلمات جاری رہتے تھے اتفاقاً ایک روز حضرت صدیق اکبر رضی



اللہ عنہ کا اُس طرف گزرا ہوا جہاں پر حضرت بلال مبنی اسلمؓ تکیف تھے حضرت صدیق اکبرؓ کے  
 مولیٰ کے پاس تشریف لیگے اور ان کے پاس ایک غلام نصرانی عداس نامی تھا جو بہت موبہ  
 کھاتا تھا اسکو دیکر حضرت بلالؓ کو چڑایا اُس کا فریے کہا کہ ابو بکرؓ بہت خسارہ میں رہی کہ ایسا اچھا  
 غلام دیکر ان کو بیا ہے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ ایک غلام کیا اگر تو ان کے عیوض میں میرا سارا گھر بھی لگتا  
 تو میں بھی دیدیتا تو کیا جانتا ہے یہ کیا چیز ہیں اور حق تعالیٰ نے اُس کافر کے کہنے کا یہ جواب دیا۔ وَاَلَمْ  
 يَكُنْ الْاِنْسَانُ لَفِيْ خُسْرٍ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَمْ يَكُنْ يَسْمَعُ زَمٰنَہٗ كِيْ بَشِيْكَ اِنْسَانٌ (کافر) خسارہ میں ہے  
 مگر وہ مومن جو اعمال صالحہ کرتے ہیں وہ خسارہ میں نہیں ہیں اسی قصہ کبریٰ حضرت عمرؓ نے اس نظم میں  
 اشارہ کیا ہے ۵ ابو بکر جانی اللہ مالا واعق من فخانہ بلا لہ لقد داسی الذی لک افضل ۵ وَا  
 سرع فی اجابۃ بلا لہ لہ سے جو کہ ایک کلمہ مراد حضرت بلالؓ میں اور دوسرے بلا لہ سے  
 جو کہ دو کلمے میں مراد بدون لا کے معنی انتہا کے ہیں کہ ابو بکرؓ نے اللہ کی راہ میں مال دیا۔ اور  
 اپنے وفات سے حضرت بلالؓ کو آزاد کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر مال کیساتھ غنچاری اور ہمدردی  
 کی اور بدون انکار کے انکی اجابت میں طلبی کی ان ہی حضرت بلالؓ کی شان میں حضرت عمر رضی  
 اللہ عنہ حضرت ابو بکرؓ کی طرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں ابو بکر سیدنا واعق سیدنا یعنی ابو بکرؓ سے  
 سردار ہیں اور انھوں نے ہمارے سردار یعنی بلالؓ کو آزاد کیا ہے اللہ اکبر کہاں حضرت عمرؓ اور کہاں حضرت  
 بلالؓ حضرت عمرؓ کی تودہ شان ہے کہ حضورؐ فرماتے ہیں لو کان بعدی نبی لکان عھری اگر کوئی میرے  
 بعد نبی ہوتا تو عھرتے باوجود اس مرتبہ کے بلال رضی اللہ عنہ کو سیدنا فرماتے ہیں لیکن کسی کو کیا خبر ہے  
 کہ بلالؓ کی کس شے کو انھوں نے سید فرمایا ہے اگرچہ اُس شے میں بھی حضرت عمرؓ ہی بڑے  
 ہوتے تھے لیکن ان حضرات نے اپنے کو ایسا مٹایا تا کہ ہر ایک کو اپنے سے فضل جانتے تھے  
 جبکہ مکیا جاتا ہو کہ تنو اسارہ لکھ کر کسی ادنیٰ بات سے ایسا ناز ہو جاتا ہے کہ دماغ صحیح نہیں بہت  
 اور جو نسب میں گٹھا ہوا ہو اگرچہ زہد و تقویٰ میں بڑے ہو اُس میں عیب نکالتے ہیں یا در کھوتی تعالے کے  
 بیان نسب حسب کوئی شے نہیں جس پر چاہتے ہیں فضل فرماتے ہیں دیکھو ابو جہل شریف ہو کہ مظلوم  
 ہوا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ باوجود عبد مٹی ہوئے مقبول ہو گئے عجیب شان ہے ۵

حسن زبیر بلال از حبش صہیب از روم

ز خاک مکہ بوجہل این چہ بوا بھبی رت



عرض حضرت بال تو بڑے علی الاعلان توحید کو ظاہر کر نیو لے میں شاید کہی ایسا ہو ہو کہ اس مصلحت سے کہ  
حضور کو کوئی تکلیف نہ پہونچائے کسی خاص موقع پر اس توحید کا اظہار فرمایا ہو اسلئے ارشاد ہے کہ اب کوئی  
احمال نہیں ہا پکار کر مٹا رہا کر اذان کھو اور دشمن کا دل جلاؤ قال مولانا الرومی رحمہ

امید مدد و زور گوش ہر غمگین بشیر | خیز لے مدبر رہ اقبال گیر

یعنی اب وقت آگیا ہے کہ ہر طالب دردناک اور غمگین جو در و طلب سے بفرار ہے اس کے کان میں  
بشیر یعنی جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونک ہے من کہ لے بدست اٹھ اقبال کا راستہ ہے  
یعنی ہدایت کے ابواب مفتوح ہو گئے ہیں اسکو اختیار کر تمام ہو گئے اشعار مثنوی کے ان اشعار میں مولانا  
نے مفہوم حقیقی اور فیض نبوت اول بیان کیا ہے اور اس پر فرحت ظاہر کی ہے پھر صحابہ کرام و پیغمبر رسائی  
کیلئے جو حضور کی توجہ تھی اسکو بیان کیا گویا یہ اشعار ان آیات کے متعارف المعنی ہیں یہ تمام تر تقریر ربط و  
تمہید کے تھی اور اس تقریر سے مقصود محکوم ثبوت کا زائل کرنا تھا کہ جو ہم لوگوں کی نسبت میں نہ  
اصل مقصود یہ تھا کہ اس نعمت عظیمہ پر فرحت مامور بہا کا طریقہ بیان کیا جائے اور میں جو لوگوں کے  
افراط تفریط کی ہوائی اصلاح کیجائے اور مخالفین کے دلائل کا جواب دیا جائے لیکن تمہید ہی میں بہت  
تعلیل ہو گئی لیکن کچھ حرج نہیں اسلئے کہ بہت فوائد اس کو معلوم ہو گئے (بیان پھونچ کر نماز عصر کیلئے آئے تھے  
پھر بعد نماز آگے بیان ہوا) اب میں مقصود شروع کرتا ہوں تقریر سابق سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ حضور کے  
وجود باوجود پر فرحت مامور بہا ہے اب یہ سمجھنا چاہئے کہ اس فرحت کا طریقہ صحیحہ مقبولہ کونسا ہے  
سوائے طریقے دو میں ایک تو وہ طریقہ جس پر خود جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل فرمایا  
ہو اسلئے کہ حیا امت پر اس آیت کا اشتغال واجب حضور پر بھی واجب جیسا ہی کوئی جاننا  
جس طرح اس کے ذمہ ضروری ہے اس طرح بلا فرق اس بنی کو بھی اپنی نبوت کا اعتقاد فرض ہے اسلئے یہ بات دیکھنا ضروری  
ہے کہ حضور نے اس فرحت کو کس طریق سے ظاہر فرمایا ہے اور دوسرا طریقہ وہ ہے جو حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم سے کلیاً یا جزئاً منقول ہو بلکہ کسی نے ایجاد کیا ہو جس طرح سوا جمل بہت محبت کا دم بہر نیو لے  
لوگ مجاہد مسعد کرتے ہیں اور ان میں سے بعض تو نزاع میں ہی ہیں ان جو کچھ وہ پیچ کر نیو لے  
ہیں ان میں سے اکثر کی نیت بڑی نہیں وہ محبت ہی کرتے ہیں مگر غلطی میں ہیں اسلئے کہ محبت میں  
غلطی بھی تو ہو جاتی ہے یہ تو ضروری نہیں کہ جس فعل کا منشا محبت ہو لیکن غلطی ہو جیسے کوئی اللہ تعالیٰ کی

انما مقصود و غلطی نہ تھا از حضرت علی ذکر رسول کے طریقہ صحیحہ کی تعلیم

بجائے یہاں کہ نبوت کے لئے جو کچھ میں میں کی نیت  
تو کچھ ہی ضروری تھا جس طرح خدا تعالیٰ نے



مجھ کے جوش میں مثلاً ٹھیک دوپہر کو نماز پڑھنے لگے باقی جنکا کچھ خرچ بھی نہیں ہوتا بلکہ اُن کو آمدنی ہوتی  
 ہے یعنی مولود خوان مولوی نہیں تو اکثر کی نیت بھی اچھی نہیں اُن کا مقصود صرف روپیہ ہی ہے بلکہ  
 بلکہ کچھ عجب نہیں کہ بعض کو اُن میں سے حق واضح بھی ہو گیا ہو لیکن ایسا خیال ہے کہ اگر ہم یہ طریقہ جاری نہ  
 رکھیں تو بھگت چوروپیہ اور نذرانے اور چوڑے ملتے ہیں وہ نہ لینگے اسلئے وہ چوڑے نہیں میرے  
 پاس ضلع رتھک کا ایک صاحب کا خط آیا اُس میں لکھا تھا کہ یہاں ایک بی بی ہیں جنکا نام پو پو ہے اُنکے بابا  
 بیٹے کی کسر ہے ورنہ سب حرف علت جمع ہو جاتے (لطیفہ کے طور پر ہے) جیسا ایک عربی کے  
 شعر میں ہے یہ صورت جمع کے ہیں ۵ رأیت صبیحا علی کتب یحیٰی البدع والہلا لا فقلت طالع  
 فقال لولو فقلت لی لی فقال لا لا شاعر نے کمال کیا ہے لولو اور لی لی اور لا لا کو خوب جمع کیا ہی  
 ترجمہ یہ ہے کہ میں نے ایک حسین لڑکے کو ایک ٹیلہ پر بیکھا اور نام پوچھا اُس نے کہا لولو میں کہا تو میرا ہے اُس نے  
 کہا نہیں اور یہ لولو بھی موتی کے ہے وہ لولو نہیں جس کو چوڑے میں اس پر ایک اور حکایت یاد  
 آئی نصیر شاعر کا ایک لڑکا بچہ تھا ایک بار چند شعراء نصیر سے ملنے آئے نصیر موجود نہ تھا یہ بچہ تھا شعراء نے  
 اس سے فرمائش کی کہ کوئی شعر فی البدیہہ بنا کر سناؤ اُس نے عجیب شعر اپنے بچپن کی شان کے موافق  
 سیاختہ کہا ۵ اے بتو بھگت درگوش دکھاتے کیوں ہو میں تو بالابھے لولو سے ڈرتے کیوں ہو۔  
 غرض اُن صاحب نے لکھا تھا کہ یہاں وہ بی بی مولد شریف پڑھتی ہیں اور ایسا کچھ نذرانہ بھی مقرر ہے اور ایک  
 نئی بات یہ ہے کہ عید بقرعہ کی نماز بھی عورتوں کو پڑھانی ہیں اور ان سب ن کی جڑ ہی نذرانہ ہے ہی  
 واسطے میں تو اپنے دوستوں سے یہ کہا کرتا ہوں کہ ان بدعات کو نیا لوان کو منع نہ کرو لیکن انکو دنیا چوڑو  
 وقت محنت کرنا پڑیگی وہ خود ہی تنگ ہو کر ان بدعات کو چوڑ دینگے اسلئے کہ کام تو پورا کرنا پڑیگا اور  
 لیگا کچھ بھی نہیں تو خواہ مخواہ کی مشقت بھی ہوگی اور وصول کچھ ہوگا تو خود ہی چوڑ دینگے بہر حال ہر عمل  
 کے دو طریقے ہو سکتے ہیں ایک متحمل اور دوسرا تراشا ہوا لنگو سین ہے کہ اس فرحت کا طریق مروج کس قسم  
 میں داخل ہو اسکے لئے میں ایک عمدہ کلیہ بیان کرتا ہوں اُس کو یہ واضح ہو جائیگا کہ جتنی چیزیں بد خیر القرون  
 کے ایجاد ہوتی ہیں ان میں کوئی بدعت ہی اور کوئی مستحب اور مذہب اور ثابت بالشرعیہ ہیں اور اسی  
 سے یہ بھی واضح ہوگا کہ اس فرحت کا ہر کرنا یا کوئی طریقہ مقبول ہے یا نہیں اور نیز طریقہ مزہب  
 ہے نہیں پس ماننا چاہئے کہ بد خیر القرون کے جو چیز ایجاد کی ہیں ان میں انہی دو صنف میں ایک تو وہ کہ

تمام بدعتوں کے ساتھ ساتھ کتب میں

کتب میں



انکا سبب داعی ہی جدید ہو اور وہ موقوف علیہ کسی مامور بہ کی ہیں کہ بغیر انکے اس مامور بہ پر عمل نہیں ہو سکتا  
 جیسے کتب مینیہ کی تصنیف تدوین مدرسوں اور خانقاہوں کی بناء کہ حضور کے زمانہ میں انہیں ہر کوئی  
 نہ تھی اور سبب داعی انکا جدید ہو اور نیز یہ چیزیں موقوف علیہ ایک مامور بہ کی ہیں تفصیل اس حال کی یہ ہو کہ یہ سبب معلوم ہو  
 کہ دین کی حفاظت سب کے ذمہ ضروری ہو اسکے بعد سمجھئے کہ زمانہ خیریت نشانہ میں دین کی حفاظت کیلئے وسائط  
 محدثہ میں ہر کسی شے کی ضرورت نہ تھی تعلق مع اللہ یا بلنظائر نسبت سلسلہ کو بہ برکت حضرت بنوہ مشہور تھے  
 قوتہ حافظ اس قدر قوی تھی کہ جو کچھ سنتے تھے وہ نقش کلچر ہو جاتا تھا فہم ہی علی پالی تھی کہ اسکی ضرورت ہی تھی  
 کہ سبق کی طرح انکے سامنے تقریر کرین مسوع و تدین بھی غالب تھا بعد اس زمانہ کے دوسرا زمانہ آیا غفلتیں بڑھ گئیں  
 قوی کفر ہو گئے ادھر اہل اہوار اور عقل پرستوں کا غلبہ ہوا دین مغلوب ہونے لگا پس علماء راست کو قوی  
 اندیشہ دین کے ضائع ہونیکا ہوا پس ضرورت اسکی واقع ہوئی کہ دین کی بحیثیت اجزاء تدوین کی جائے چنانچہ  
 کتب دینیہ حدیث اصول حدیث فقہ فقہ عقائد میں تصنیف ہوئیں اور انکی تدریس کیلئے مدارس تعمیر  
 کئے گئے اسی طرح نسبت سلسلہ کے اسباب تقویت ابقا کیلئے بوجہ عام غیبت نہ ہونے کے مشائخ و خانقاہیں  
 بنائیں اسلئے کہ بغیر ان چیزوں کے دین کی حفاظت کی کوئی صورت نہ تھی پس یہ چیزیں ہوئیں کہ سبب انکا جدید  
 ہو کہ وہ نسبت القرون میں نہ تھا اور موقوف علیہ حفاظت دین مامور بہ کی ہیں پس یہ اعمال گو صورت بدعتہ میں لیکن  
 واقع میں بدعتہ نہیں بلکہ حسب مقدمہ الواجب واجب میں اور دوسری قسم وہ چیزیں ہیں جنکا سبب  
 قدیم ہے جیسے مجالس میلاد و مروجہ اور تیجہ و سوان چلم وغیرہا من البدعات کہ انکا سبب قدیم ہو مثلاً مجلس میلاد  
 منعقد کرینکا سبب فرج علی الولادة النبویہ ہے اور یہ سبب منع کے زمانہ میں بھی موجود تھا لیکن حضور نے  
 یا صحابہ نے یہ مجالس منعقد نہیں کی کیا نفوذ باللہ صحابہ کا فہم یا تنگ نہیں پھونچا اگر سبب اسکا اسوقت نہ تھا تو البتہ  
 یہ کہہ سکتے تھے کہ منار انکا موجود نہ تھا لیکن جبکہ باعث اور بناء اور مدار موجود تھا پھر کیا وجہ ہو کہ نہ حضور نے  
 کبھی مجلس میلاد منعقد کی اور نہ صحابہ نے انشاء اللہ عنہم نے اسی شے کا حکم یہ ہے کہ وہ بدعت میں صورتہ بھی  
 اور معنی بھی اور حدث من احدث فی امرنا ہذا مالیں منہ میں داخل ہو کر واجب الدین اور پہلی قسم مابعد میں  
 داخل ہو کر مقبول ہو یہ قاعدہ کلیہ ہے بدعت اور سنت کے پہچاننے کا اس تمام جزئیات کا حکم مستنبط  
 ہو سکتا ہو اور ان دو قسموں میں ایک فرق عجیب یہ ہے کہ پہلی قسم کے تجویز کر نیوالے خواہ میں علماء ہوتے  
 ہیں اور انہیں عوام تصرف نہیں کرتے اور دوسری قسم کے تجویز کنندہ عوام کا لانعام ہوتے ہیں اور وہی انہیں



ہمیشہ تصرفات کیا کرتے ہیں چنانچہ مولد شریف کی مجلس کو ایجاد بھی ایک بادشاہ نے کیا کہ اسکا شمار عوام ہی میں ہو اور عوام ہی اب تک اُنہیں تصرفات بھی کر رہے ہیں چنانچہ چند روز سے اُنہیں ایک اور ترقی ہوئی ہے کہ اُن میں عید منانے کے لیے اور اسکا نام رکھا ہے عید میلاد النبی پرانی رسم مولد کے متعلق تو علمائے مستقل برائے ملکہ میں جیسے برائے قاطعہ وغیرہ اور حق نے بھی اصلاح الرسوم میں منجھٹ لکھی ہے لیکن اس نئی رسم کے متعلق جسکا نام عید میلاد النبی رکھا گیا ہے اب تک کوئی رسالہ مطبوعہ نہیں گذرا اگرچہ اجمالاً جسے گذشتہ دو سال کے دو وعظ میں اسکا کچھ بیان کیا ہے وہ طبع ہو گیا ہے لیکن مفصل بحث اس کے متعلق نہیں کی گئی آج ہی کے متعلق بیان کرنا ارادہ ہے لیکن تمہید میں دیر ہو گئی خیر مقصود اکثر مختصر ہی ہوتا ہے اسلئے اس میں زیادہ دیر نہ ہو گی لیکن اتنا مختصر بھی نہ ہو گا کہ کوئی پہلو رہ جائے۔ جانتا تھا ہے کہ عید میلاد النبی کے نام سے جو ایک رسم شائع ہوئی ہے اس کے متعلق دو کلام ہیں ایک تو اس کے نام شروع ہونے کے متعلق دلائل و دوسرے مخالفین کے دلائل کا جواب اس کے بعد ہے کہ شریعت کے دلائل چار ہیں کتاب سنت اجماع قباس انشا اللہ چاروں گفتگو کی جاوے گی اول کتاب اللہ کو سمجھتے ہی تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں اہلہم شرکاء شرعوا لہم من اللہین عالم یاذن بہ اللہ یعنی کیا اُنہی نے شرکاء میں کہ انہوں نے اُنکے لئے دین کی وہ بات مقرر کر دی جسکی اللہ تعالیٰ نے اجازت نہیں دی۔ یہ آیت صاف بتلا رہی ہے کہ دین کی بات بدولتِ انبیاء یعنی بدولتِ دلیل شرعی کسی کو مقرر کرنا مذموم و مستنکر ہے یہ تو کبریٰ ہے اور مختصری یہ ہے کہ عید میلاد النبی دین ہی کی بات سمجھ کر بلا دلیل مقرر کی گئی ہے اور دلیل نہ تو باختریا تو ظاہر ہے کہ یہ امر شریعت میں نہیں ہے امر مستحدث ہے اگر احتمال ہو تو اسکا ہر کسی کلیہ میں داخل کرتے ہوئے مفصل گفتگو تو ان کلیات کی جہین یہ داخل ہو سکتی ہے اُس کے آدھی باقی بھلا یہ سمجھ لینا چاہئے کہ سبب داعی اس کا قدیم ہے خواہ وہ فرج ہو یا اظہار شکوت اسلام ہو کہ وہ بھی قدیم ہے بہر حال ان میں سے جو بھی سبب ہو ہم یہ کہتے ہیں کہ جبکہ یہ سبب حضور اور صحابہ خیر القرآن کے زمانہ میں بھی موجود تھا اور وہ حضرات قرآن و حدیث کو خوب سمجھنے والے تھے اور ایسا سمجھتے تھے کہ اُسکو دیکھ کر اب اجتہاد کو جائز نہیں رکھا گیا پس جب سلم ہو چکا کہ وہ کتاب سنت کو ہم سے زیادہ سمجھنے والے تھے اور یہ سبب بھی اُسوقت موجود تھے یعنی اظہار فرج اور شکوت اسلام کی اُسوقت بھی ضرورت تھی بلکہ اُسوقت سے زیادہ ضرورت تھی مگر ان حضرات نے اس پر عمل نہیں کیا پس معلوم ہوا کہ کسی کلیہ میں داخل کرنا اسکا صحیح نہیں اور یہ بالکل امر مستحدث اور جدید ہے کہ جسکی کچھ اس میں نہیں اور

رسم عید میلاد النبی کی تردید دلائل اور اس سے  
دلیل اول کتاب اللہ



بدعت کی حقیقت یہی ہو کہ غیر دین کو دین سمجھ کر کیا جاوے اور اسکو یہ لوگ دین سمجھتے ہیں یہ بدعت  
 واجب ترک ہے یہ تو قرآن مجید سے اس کے متعلق کلام تھا۔ اب حدیث لیجئے حضور ارشاد فرما  
 ہین من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فہو رخصۃ یعنی جو شخص ہمارے اس دین میں نئے شے نکالے  
 جو اس میں سے نہیں ہیں وہ واجب لر ہے جو تقریر آیت کے ذیل میں لکھی ہے وہی بیان ہی ہو اور مراد  
 نئی شے سے وہ ہو جسکا سبب غنیم ہو اور پھر ہوقت محمول بہ نہوئی ہو باقی سبب جدید ہو اور نیز وہ  
 موقوف علیہ کسی مامور بہ کی ہو وہ مامندہ میں داخل ہو کر واجب ہے۔ اور دوسری حدیث لیجئے مسلم کی  
 روایت ہو قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تختصوا لیلۃ الجمعة بقیام من بین الیالی ولا تختصوا  
 یوما الجمعة بصیام من بین الایام الا ان یکون فی صوم یصومہ احدکم یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شب جمعہ کو اور راتوں میں کو شب بیداری کیساتھ خاص مت کرو اور یوم  
 جمعہ کو ایام میں سے روزہ کیساتھ خاص مت کرو مگر یہ کہ اس دن میں کوئی تم میں پہلے سے روزہ رکھتا  
 ہو اس حدیث سے یہ قاعدہ کلیہ نکلا کہ جو تخصیص منقول نہو وہ منہی عنہ ہے یہ دوسری بات ہے کہ جمعہ کے  
 روز روزہ رکھنا کیسا ہے ہمارے علمائے دوسری دلیل مستقل سے جواز کا حکم دیا ہے اور نہی کو عارضی کہا ہے  
 اسوجہ سے کہ روزہ رکھ کر وظائف جمعہ سے ضعیف نہو جاوے یہ فرعی گفتگو ہے بیان تو صرف اس قاعدہ  
 کلیہ کا مستنبط کرنا مقصود ہے سو اس قاعدہ کی صحت میں مجوزین صوم جمعہ کو بھی کلام نہیں ہو غرض یہ قاعدہ  
 کلیہ کہ تخصیص غیر منقول دین کے اندر جائز نہیں ہے یہ تو کبریٰ ہے اخص یوم ولادت کو عید کی  
 تخصیص دیکھئے کہ یہ تخصیص کیسی بن ظاہر ہے کہ منقول نہیں لگاور نہ تخصیص عادی ہو بلکہ اسکو دین کی بات سمجھتے  
 ہیں چنانچہ اسکے تارک کو ملامت کرتے ہیں اور بدین سمجھتے ہیں اگر تخصیص عادی ہوتی تو ملامت نہ  
 کرتے اور نہ اسکو بدین جانتے جیسے کسی کی عادت مل پہننے کی ہو تو اس کے تارک کو ملامت نہیں  
 کرتے بہر حال اس کو دین سمجھتے ہیں پس یہ تخصیص دین میں ہوتی اور غیر منقول ہوتی یہ صغریٰ ہوا اور کبریٰ  
 اول آچکا ہے نتیجہ ظاہر ہے کہ یہ تخصیص ناجائز ہے بلکہ اگر غور کیا جاوے تو محض علیہ یعنی یوم جمعہ سے  
 بھی یہ بڑبڑ ہے اس لئے کہ یوم جمعہ کے فضائل تو احادیث میں مراحۃ وارد بھی ہیں اور یوم ولادت کی  
 کوئی فضیلت مراحۃ وارد نہیں گو قواعد سے فی نفسہ یوم ولادت میں برکت اور فضیلت کے سبب ہی  
 مسلمان قائل ہیں ایسا کون ہوگا جو اس دن بلکہ اس ماہ کی برکت کا قائل نہو چنانچہ سیوطی یا علی قاری اس ماہ

حدیث اعلیٰ -  
 حدیث دوم - حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم - حدیث اول



کی فضیلت میں فرماتے ہیں ۛ لہذا الشہر فی اکاسلہ فضل ۛ ومنقبۃ تفوق علی الشہور ۛ  
 ربیع فی ربیع فی ربیع ۛ ووزر فوق وزر فوق وزر۔ اور میں اس پر اضافہ کر کے کہتا ہوں ۛ ظہور  
 فی ظہور فی ظہور ۛ سرور فی سرور فی سرور۔ اور اس میں دو پہلے واعطون کا نام بھی آگیا نور اور نور  
 اور آج کے بیان کا نام السرور رکھتا ہوں کہ میں وہ بھی آگیا پس فی نفسہ برکت اور فضیلت کا انکار  
 نہیں گفتگو کہ میں ہوں کہ جیسے جمعہ کے فضائل تصریحاً و لدین ایسے یوم ولادت کے نہیں ہیں جس کے  
 فضائل مفصّل ہوں جب اس کی تخصیص ناجائز ہے تو جس کے فضائل مفصّل ہیں جب اس کی تخصیص ہو گئی ہے جائز  
 نہوگی بعض لوگوں نے دعویٰ کیا ہے کہ یوم ولادت کی فضیلت بھی حدیث میں آتی ہے چنانچہ  
 آیا ہے کہ حضور دوشنبہ کے روز روزہ رکھا کرتے کینے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ اس دن روزہ کیوں  
 رکھتے ہیں فرمایا ولدت یومہ لالشیخ یعنی میں پیر کے دن پیدا ہوا ہوں تو اس کا جواب انشاء اللہ تعالیٰ  
 کے دلائل کے ذیل میں آویگا۔ اور تیسری حدیث سننے سنائی نے روایت کیا ہے قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم لا یجتمعوا قبری عیداً و صلوا علی فان صلوا تم تکمل تبلیغی حیث گنتہ ترجمہ یہ ہے کہ  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ میری قبر کو عید مت بناؤ اور مجھ پر درود  
 بھیجو کیونکہ تمہارا درود میرے پاس پھونچے گا جہاں کہیں تم ہو گے اس حدیث میں غیر عید کو عید بنانے کی  
 بالخصوص ممانعت ہے شاید کوئی اس میں شبہ کرے کہ حضور کی قبر پر تو سب جمع ہوتے ہیں جواب یہ ہے  
 کہ جانا تو جائز ہے لیکن عید کے طرز پر جمع ہونا منہی عنہ ہے مطلب یہ ہے کہ عید میں جیسو جمع ہوتے ہیں اس طرح  
 میری قبر پر جمع مت ہو اور عید میں اس طرح جمع ہوتے ہیں کہ اس کی تاریخ معین ہوتی ہو اور نیز اس میں تداعی ہو اس کا ایک  
 اہتمام ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کو وہاں جمع ہونے کیلئے بلاتا ہے پس اس طرح جمع ہونے کی ممانعت ہے  
 اور اتفاقاً اجتماع ہو ممانعت نہیں ہے چنانچہ رمضان قدس کی زیارت کیلئے جو جاتے ہیں تو ان میں یہ دونوں  
 امر نہیں ہیں اس کی کوئی تاریخ خاص معین نہیں ہے بلکہ آگے پیچھے کیسا اتفاق قافلے جاتے ہیں اور زیارت کر کے  
 چلے آتے ہیں اور نہ کچھ اہتمام ہے کہ سب کا اجتماع ضروری سمجھا جاتا ہو بہر حال اس حدیث کی صراحت ثابت  
 ہوتا ہے کہ قبر شریف پر بطور عید کے جمع ہونا ناجائز ہے پس اس طرح عید کا فی ممنوع عنہ ہے اسی طرح  
 عید نہانی بھی منہی عنہ ہوگی اب بتائی یہ بات کہ اس کے بعد صلوا علی فان صلوا تم تکمل تبلیغی حیث گنتہ بڑھانے  
 سے تو اجتماع کا عدم حوازی ہی منہوم ہوتا ہے جیسا علت فان صلوا تم تکمل ظاہراً اس پر دال ہے شریح نے

حدیث ترمذی

مسنون میں اس پر اتفاقاً عید بنانے کی ممانعت ہے



مختلف توحیات سکی کی ہیں میرے ذہن میں سب سے اترتے جیسے سکی لیتی ہے کہ اس سے مقصود یہ ہے کہ اس  
 نہی لا تجعلوا میں اہل بدعات یہ عذر کر سکتے تھے کہ ہم تو صلوٰۃ یعنی درود شریف پڑھنے کیلئے حضور کے  
 روضہ اقدس پر جمع ہوتے ہیں اور صلوٰۃ ماورہ ہے تو ہمارا اجتماع جائز ہوگا تو حضور اس شبہ کا جواب  
 دیتے ہیں اور اس احتمال کا استیصال فرماتے ہیں کہ درود شریف یہاں آنے پر موقوف نہیں کی جہاں  
 کہیں تم ہو گے درود شریف میرے پاس پہنچتا ہے اسلئے یہ عذر غیر موجود ہے اور اس سے ایک بہت  
 بڑی بات مستنبط ہوتی ہے کہ صلوٰۃ جسکے بعض افراد مندوب اور بعض واجب بعض فرض ہیں جب اس  
 کیلئے عید کے طرز پر جمع ہونا جائز نہیں ہے تو کسی اور عرض مخترع کیلئے جمع ہونا تو کیسے جائز ہوگا لیکن اس  
 سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ خود زیارت کیلئے جائز بھی جائز نہیں اسلئے کہ وہ ان جو جاتے ہیں تو مقصود  
 اصلی صلوٰۃ نہیں ہے بلکہ زیارت مقصود ہے اور وہ بدون حضور قبر پر جگہ ممکن نہیں اور زیارت کا مندوب  
 ہونا دوسری روایات سے ثابت ہوتا ہے بلکہ قرآن شریف میں بھی اسکا استحباب معلوم ہوتا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا  
 وَانْهَمُا ذَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ جَاؤْا فَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُوْلُ لَوْ جَدَّ اللّٰهُ تَوَابًا  
 ترجمہ یہ ہے کہ جب ان لوگوں نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا تھا مینی معاصی ان سے سرزد ہوئے تھے اگر اس وقت  
 یہ لوگ آپکی خدمت میں آتے اور وہ ان آکر اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتے اور رسول مینی آپ ہی انکو  
 لئے دعائے مغفرت فرماتے تو بیشک اللہ تعالیٰ کو توبہ کا قبول کرنا ہوا اور رحم فرمایا ہوا پاسے اور جاد  
 (اچکے پاس آتے) یہ عام ہے خواہ حیات میں ہو یا بعد الممات ہوں تو زیارت کا مندوب ہونا بلکہ تاکد  
 معلوم ہوتا ہے اور اس پر بشارت ہے کہ وہ ان حاضر ہو کر توبہ کرنے سے توبہ قبول ہوتی ہے ایک لطیف  
 یاد آ یا کہ کانپور کے ایک مدرسہ میں بچوں کا امتحان ہوا تھا انکو چل حدیث یاد کرانی گئی تھی متحنین میں ایک  
 صاحب اہل ظاہر بھی تھے حدیث یہ آتی من حج ولم یزدنی فقد جفانی مینی جس نے حج کیا اور میری زیارت  
 نہ کی تو اس نے میرے ساتھ پیر و تنی کی وہ صاحب کہنے لگے کہ یہ حدیث توحیات کیساتھ مخصوص  
 ہے بچہ کیا جواب دیا وہ آگے پڑھنے لگا اتفاق سے اس کے بعد یہ حدیث تھی من زارنی بعد  
 محاتی فکان زارنی فی حیاتی مینی جس نے میری زیارت میری وفات کے بعد کی تو گویا اس نے میری  
 زندگی میں میری زیارت کی ایک مولوی صاحب انکے پاس بیٹھے تھے انھوں نے فوراً کہا کہ  
 عہ اہل ظاہر کہتے ہیں کہ زیارت قبر بخوبی کیلئے سفر کرنا واجب ہے ۱۲۔

زیارت قبر شریف کا دعائے استغاثہ



مولانا آپکا جواب کیا دیکھتے ہیں صاف ارشاد ہے کہ جو بدعات کے زیارت کرے وہ ایسا  
 ہی ہے جیسے حیات میں زیارت کی اور زیارت فی الحیوۃ کی مشرقیہ کو آپ بھی ملتے ہیں بہر حال ان  
 زیارت کیلئے جاتے ہیں صلوة سفر سے مقصود بالذات نہیں اور زیارت کی کوئی تاریخ معین نہیں ہے  
 اور نہ اہتمام غید کا سا ہر پس اسکی ممانعت نہیں اسی طرح اور بھی جن حدیثوں پر بعض لوگوں نے اسکی  
 ممانعت سمجھی ہو ان کو غلط فہمی ہوئی ہے زیادہ تر ایسے لوگ اس حدیث کو پیش کیا کرتے ہیں لا تشد  
 الرجال الا الى ثلثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الاقصى الخ  
 یعنی کجاوے مت باند ہو مگر تین مسجدوں کی طرف مسجد حرام و مسجد نبوی اور مسجد قصبی تقریباً کے سدال  
 کی ہے کہ حضور نے سفر کی ممانعت فرمائی ہو مگر ان تین مسجدوں کی جانب پس معلوم ہوا کہ مدینہ طیبہ اگر  
 سفر کر کے جاوے تو مسجد کی نسبت جاتے روزانہ قدس کا قصد نہ کرے کہ وہ ان ثلثہ کا غیر ہے یہ ہے تقریر  
 اُنکے ہتدلال کی جواب یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ مستثنیٰ جس مستثنیٰ منہ سے ہو بیان مستثنیٰ مساجد میں پس  
 مستثنیٰ منہ بھی مسجد ہی ہونا اصل ہے کہ وہی جس تہریک سے پس تقریر کلام کی ہوگی لا تشد الرجال الى المسجد  
 الا ثلثة مسجد یعنی کسی مسجد کی طرف سفر کر کے مت جاؤ مگر ان تین مسجدوں کی طرف پس تبر شریف  
 سے اس حدیث میں کوئی تعرض ہی نہیں اسکی زیارت کا تاکہ بحالہ دوسری احادیث سے ثابت ہو  
 اور ان تین مسجدوں کی تخصیص اسلئے فرمائی کہ ان میں مضاعفت اجر کی منصوص ہو اور کسی مسجد کیلئے  
 منصوص نہیں ہے پس حامل حدیث کہتے ہیں کہ ثواب کی زیادتی کے اعتقاد سے کسی مسجد کی طرف سفر  
 نہ کرو اسلئے کہ کسی مسجد کیلئے زیادتی ثواب کی منقول نہیں ہو بہر حال خاص زیارت تبر شریف کے  
 قصد سے بھی سفر کرنا مندوب ہے چوتھی حدیث یہ ہے کہ عید کے روز کچھ لڑکیاں کہیں رہی تھیں  
 اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ تشریف اور انھوں نے ان لڑکیوں کو  
 ڈانٹا حضور نے فرمایا ان کو ۴۰ عید دے دے اے عید نا یعنی لے عمر منع نہ کرو ہر قوم کی ایک عید ہوتی ہے  
 اور یہ ہماری عید ہے اس حدیث میں علت انکی کیلئے کے اباقت کی یہ فرمائی کہ یہ ہماری عید ہے اسلئے  
 جواز لعب کو یہ عید ہونے سے معلوم فرمایا گیا جس صاف معلوم ہوا ہے کہ یہ عید کیسا تھا خاص ہے  
 سو اگر ہر شخص کو عید بنانا جائز ہو تو ہر روز ایسا لعب جائز ہو جائیگا اور تخصیص منصوص باطل ہو جائیگی جس  
 سے کلام شارع کا اقرار لازم آویگا یہ تو قرآن و حدیث سے ممانعت اس عید مختصر کی ثابت ہوتی

تبر شریف کی ممانعت کی غلط فہمی اور جواب لا تشد الرجال الخ

حدیث چہارم



ابن اجماع سواں کو بھی ثابت ہو تقریر اسکی یہ ہے کہ قاعدہ اصولیہ ہے کہ تمام امت کا کسی امر کے ترک  
متفق ہونا یا اجماع ہوتا ہے اس کے عدم جواز پر چنانچہ فقہانے چاہا اس قاعدہ سے ہتدلال کیا ہے  
جس طرح ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی فعل کو ہمیشہ ترک کرنے سے ہتدال  
کرتے تھے مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ حضور نے عید کی نماز پڑھی لیکن آئین اذان اور تکبیر نہیں تھی مگر جس  
کو تمام امت ترک کر دیا ہو وہ واجب ترک ہو اسی بنا پر فقہانے صلوٰۃ عیدین میں بلا اذان و تکبیر کہا ہے پس اگر  
یہ قاعدہ مسلم نہ ہوتا تو آج عیدین میں اذان اور تکبیر کا بھی اضافہ کر دینا چاہتے اور اگر مسلم ہو تو اس قاعدہ سے  
اور جگہ بھی کام لوں پر ایک شبہ ہو سکتا ہے کہ تمام امت نے عید میلاد النبی کو ترک نہیں کیا اسلئے کہ  
اسی تو آخر ہم بھی بن سو ہم سکھ کر تے ہیں پس اجماع کمان را جواب سکتے ہے کہ اصول فقہ کا قاعدہ مسلم  
کہ اختلاف متاخر اتفاق متقدم کا رفع نہیں ہو یعنی جس امر پر تمام امت کا اتفاق زبان بقی میں متفق  
ہو چکا ہو اس اتفاق کو بعد کا اختلاف نہ اٹھاویگا پس جب تک تم لوگوں نے اسکو ایجاد نہیں کیا تھا  
اس وقت تک تو امت کا اس کے ترک پر اتفاق تھا اب اتفاق مرتفع نہیں ہو سکتا اس قاعدہ کی ایک جزئی  
اور ہے کہ علماء حنفیہ نے نماز جہادہ کا ٹکرا جائز نہیں کہا اور دلیل بھی لکھی ہو کہ صحابہ اور تابعین سے ثابت نہیں  
غرض یہ قاعدہ مسلم ہے کہ امت کا کسی امر کو ترک کرنا کے عدم جواز کی دلیل ہو پس بفضلہ تعالیٰ اجماع  
امت کو بھی ثابت ہو گیا کہ یہ عید بدعت اور مخترع واجب ترک ہے اسباب راقیاس تو قیاس کی دو  
قسمیں ہیں ایک تو وہ قیاس جو مجتہد سے منقول ہو اور ایک جو مجتہد سے منقول نہ ہو اور یہ قاعدہ کہ غیر  
مجتہد کا قیاس منقول نہیں ہو لیکن واقعات میں ہو کہ جو مجتہدین کے زمانہ میں پائے گئے ہیں اور جو نئے  
واقعات پیش آویں ان میں قیاس غیر مجتہد کا مستعمل ہے چنانچہ جس قدر نئی تجارتیں اور ایجادات اس زمانہ  
میں ہوئی ہیں سب کا حکم قیاس کو ہی ثابت ہوتا ہے مع ہذا ہم خود قیاس نہیں کرتے اسلئے کہ قیاس کرنا کی ضرورت  
تو جب تھی جبکہ سلف کے کلام میں اس تعرض نہ ہوتا اسلئے کہ ان حضرات کا قیاس ہمارے قیاس پر مقدم  
ہے اور ان کے کلام میں اس کو تعرض ہو چنانچہ تعبد شیطانی و صراط مستقیم میں بہت روز شور ہو اس پر  
گفتگو کی ہو اور فیصلہ کیا ہو کہ کسی زبان یا مکان کو عید بنا ممنوع ہے زمین کی کچھ ضروری عبارت اشاعت کیو  
آخر میں کر دیا ہو گی چنانچہ اب یہاں کیا گیا ہے اس عید کا ناجائز ہونا ثابت ہوا یہ تو ہمارے  
حائل تھے۔ اب عیدین عید کے دلائل کی تقریر اور ان کا جواب سنئے اور انکی طرف سے دلائل کی



میں نے اس ختمال کو کر دی ہر کہ شاید ان میں کو کبھی کوئی اسے استدلال کرنے لگے ورنہ میں نے یہ لائل اسے  
 منقول نہیں دیکھے بلکہ وہ تو اگر بیرون بھی کوشش کریں تو انکو ایک دلیل بھی میسر نہوای واسطے جی تو نہ  
 چاہتا تھا کہ انکو دلائل سے جاوین لیکن صرت ہوجہ سے کہ کسی کو کوئی گنجائش ہے اسلئے میں ان دلائل کو  
 بھی مع جواب قتل کئے دیتا ہوں اول وہ آیت قل بفضل اللہ ورحمۃ فبذلک فلیفرحوا ویتدلل  
 کریں گے میں کہ اس آیت سے فرحت کا امور یہ ہونا ثابت ہوا اور یہ عید بھی اظہار فرحت ہر لہذا جانتے  
 جواب ظاہر ہے کہ اس آیت سے فقط فرحت کا امور یہ ہونا نکلا اور گفتگو اس ہیئت خاص میں ہر لہذا اس آیت سے  
 اسکو کوئی مس نہیں اور اگر اس کلیہ میں داخل کرنا اسکا صحیح ہونا فقہانے کتب فقہ میں جن بدعات کو روکا ہے  
 وہ بھی کبھی کسی ایسے ہی کلیہ میں داخل ہو سکتی ہیں جیسے کہ وہ بھی جائز ہو جاوین حالانکہ کتب فقہ جو علم عند الفقہین  
 میں انہیں انکی ممانعت صراحت کر رہے اور ان میں پرہیز کو ہمیشہ یہ ہو کہ ہوتا ہے اور یا تجاہل ہر کہ یہ سمجھتے ہیں  
 کہ ہمارے اور اہل حق کے قضیہ کا موضوع ایک ہے اسی بنا پر اہل حق پر اعتراض کر رہے ہیں چنانچہ بیان  
 بھی مغالطہ ہے ہم جس بات کو ناجائز کہتے ہیں وہ ہیئت خاصہ ہے اور جو فرحت آیت فلیفرحوا ویتدلل  
 ہوتی ہر وہ فرحت مطلقہ نہیں یہ یوں سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ فرحت کو منع کرتے ہیں حالانکہ صحیح نہیں بلکہ اگر  
 غور سے کام لیا جائے تو ہم اس فرحت پر زیادہ عمل کرتے ہیں اسلئے کہ یہ یوحیدین تو سال بہر میں ایک ہی  
 مرتبہ خوش ہوتے ہیں اور درمیان میں انکی فرحت منقطع ہو جاتی ہے اور ہم ہر وقت خوش ہیں پس جو فرح کو  
 منقطع کر دین وہ آیت کے تارک ہیں ہم تو کسی وقت بھی قطع نہیں کرتے پس ہم بفضلہ تعالیٰ آیت پر بھی ہر وقت  
 عمل کرتے ہیں اور دلائل منع بدعات پر بھی عامل ہیں اور اہل بدعات کو دو نوا امر نصیب نہیں ہیں خلاصہ  
 یہ ہوا کہ فرح امور یہ کے تین درجہ ہیں افراط - تفریط - اعتدال - تفریط تو یہ ہے کہ تحدید بالحدار لہذا کر دین کہ  
 غلظان وقت پر یہ فرح ختم ہوگی جیسا بعض خشک مزاجوں کے کلام سے مترشح ہو گیا ہے اور افراط یہ ہے کہ فرح  
 جاری رہیں مگر حد و شرع سے تجاوز کریں جیسا اہل تجدید بالجہم اجمہ کا طریق متعارف ہو گیا اور اعتدال  
 میں ہے پس ہم نہ محمد و بن محمد و بلکہ مدیم بن و الحمد للہ علی ذلک - دوسرا استدلال موجدین کا اس  
 حدیث سے ہو سکتا ہے کہ جب ابولہب نے حضور کی ولادت کی خبر سنی تو خوشی میں اگر ایک باندی

استدلال اول ہیئت قل بفضل اللہ ورحمۃ

دوسرا استدلال از حدیث در تقدیر ابولہب

سے لیسے کہ اہل نسبت ایمان کی بشارت اور اسکے ذوق سے ہر وقت محو رہتے ہیں اور اہل حق ہی بہت سے افراد  
 اس دولت سے مشرف ہیں وذلک بفضل اللہ یومئذ من یشاہد هذا هو الفرج المأمور بہ کما مر فی تفسیر الآئۃ ۱۲ جلد ۱



آزاد کردی تھی اور اس پر عقوبت میں تخفیف ہوگی پس معلوم ہوا کہ ولادت پر فرح جائز و موجب است کہ  
 جواب سکا بھی ظاہر ہے کہ ہم نفس و مرت کے منکرین نہیں ہیں بلکہ اس پر ہر وقت حال ہیں گفتگو تو ہمیں  
 کذا میں ہے۔ یسر استدلال اس آیت سے ہو سکتا ہو حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں واذ قال الحواریون  
یعیسیٰ بن مریم هل یستطیع ربک ان یزل علینا مائدۃ من السماء الی قولہ ربنا انزل علینا  
مائدۃ من السماء تکون لنا عیدۃ واللنا و اخرنا داۃ منک یعنی یاد کرو اس وقت کو جبکہ حواریوں نے  
 کہا کہ اے عیسیٰ بن مریم کیا یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم پر آسمان سے ایک خوان نازل فرما دین عیسیٰ علیہ  
 السلام کی اس دعا تک کہ اے اللہ ہم پر آسمان سے خوان نازل فرما کہ وہ ہمارے لئے عید بن جاوے  
 ہمارے پہلوں کیلئے اور ہمارے بچوں کیلئے اور ایک نشانی قدرت کی ہو آپ کی طرف سے اس آیت  
 معلوم ہوا کہ عطار نعمت کی تاریخ کو عید بنا نا جائز ہے اور ہمارے اصول میں یہ طے ہو چکا ہے کہ امام سنی  
 کے شائع اگر حق تعالیٰ ہم پر نقل فرما کر ان پر انکار فرما دین تو وہ ہمارے لئے حجتہ ہیں اور بیان کوئی  
 انکار نہیں پس معلوم ہوا کہ عطار نعمت کی تاریخ کو عید بنا نا جائز ہے اور حضور کی ولایت ظاہر ہے کہ  
 نعمت عظیمہ ہے پس آپ کی تاریخ ولادت کو عید بنا نا جائز ہوگا جواب سکا یہ کہ یہ ضروری نہیں کہ اس امر پر  
 انکار ہی ہو بلکہ جو جہان وہ منقول ہو دیکھئے۔ واذ قلنا للہٰ انکسجدا والادہ میں سجدہ تہتہ منقول ہو  
اور سجدہ تہتہ و سجدہ عظیمی ہماری شریعت میں منسوخ ہو چکا لیکن بیان پر انکار منقول نہیں اس کیلئے دوسرے  
دلائل میں اسی طرح بیان سمجھئے کہ جو آیت و احادیث ہنر عید بنانے کی مانعت ہیں اپنے دلائل میں بیان  
کی ہیں وہ اس پر انکار کیلئے کافی ہیں یہ جواب تو اس تقدیر پر ہے جبکہ آیت کے معنی ہی ہوں جو استدلال نے  
 بیان کئے ہیں ورنہ اس آیت سے یہ ثابت ہی نہیں ہوتا کہ عیسیٰ علیہ السلام کا مطلب ہے کہ نزول مائدہ  
 کی تاریخ کو عید بنا دین اسلئے کہ تکون میں ہمیں مائدہ کی طرف راجع پس اس کی یوم نزول المائدہ لینا مجاز ہوگا  
 اور یہ قاعدہ ہو کہ جب تک حقیقی معنی بن سکیں مجاز کی طرف جوع نکلیا جاوے گا پس معنی یہ ہیں تکون المائدۃ  
 سرور النبی وہ مائدہ ہمارے لئے سرور کا باعث ہو جائے عید کے معنی متعارف نہیں ہیں بلکہ عید کا  
 اطلاق مطلق سرور پر بھی آتا ہے یہ کیا ضرور ہے کہ جہان کھن لفظ عید اسے اس کی عید میلاد النبی ہی وارو  
 جیسے حضرات شیعہ کے نزدیک جہان کھن م۔ ت۔ ع۔ آتا ہے اس کو متعہ کا جواز ہی نکال لیتے ہیں  
 ان کے نزدیک گویا شیخ سعدی کے شعر تم زہر گوشہ یا نغم سے بھی ستہ نکلتا ہو اور آیت ربنا استمع

یسر استدلال آیتہ اذ قال الحواریون الی الخ جواب



بعضنا بعض کے بھی ہی معنی ہیں کہ اے رب ہمارے ہمارے بعض نے بعض کو مستعد کیا ہے ایسے ہی ان حضرات کے نزدیک جہان کھینچ رہی۔ دوسرے اس کو عید میلاد النبی کا جواز ثابت ہو یا نہ ہوتا ہوا اس قصہ سے ہو سکتا ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جب آیت الیوم الملتک لکم دینکم انزل ہوئی تو ایک یہودی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ اگر یہ آیت ہم پر نازل ہوتی تو ہم اس دن کو عید بنا لیتے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ یہ آیت عید کے ہی نازل ہوئی ہے یعنی یوم جمہ اور یوم عرفہ کو نازل ہوئی ہے اور ترمذی میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا تو قلت فی یوم جمعة یوم عرفہ یہ حدیث کا مضمون ہے تفسیر استدلال کی اس حدیث ہے کہ حضرت عمر بن عباس رضی اللہ عنہما نے عید بنانے پر انکار نہیں فرمایا معلوم ہوا کہ عطائے نعمت کی تاریخ کو عید بنا جائز ہے اگرچہ یہ استدلال انکو قیامت تک ہی نہ سوجھا لیکن ہم نے تبرعاً نقل کیا ہے کہ انکو اس میں بھی گنجائش ہو سکتی ہے اسکے دو جواب ہیں ایک جواب تو یہ ہے کہ تم جو کہتے ہو کہ انکار نہیں کیا تو یہ کیا ضرور ہے کہ انکار بیان ہی منقول ہو چنانچہ ہمارے فقہانے تفسیر میں یوم عرفہ میں حج کے مشابہت کے جمع ہونے پر انکار فرمایا ہے یہ تو ضروری نہیں ہے کہ اسی مقام پر انکار کریں نیز حضرت ابن عباس نے تخصیص کو بیس شبی کہا ہے حالانکہ وہ منقول ہی ہے مگر صرف عادت کو عبادت سمجھتے تھے انہوں نے یہ انکار فرمایا تو غیر منقول کو قربت سمجھنا تو ان کے نزدیک زیادہ منکر ہو گا اور حضرت عمر کا انکار اجتماع علی شجرة احدیہ پر مشہور ہی ہے پس دونوں حضرات کا انکار ایسے امور پر ثابت ہو گیا گو ہر مقام پر منقول ہو۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ شخص مسلمان نہ تھا یہودی تھا اسکو خاص طور پر الزامی جواب دیا کہ ہمارے بیان تو پہلے سے عید ہے بلکہ اس جواب کو خود معلوم ہوتا ہے کہ عید بنا جائز نہیں یعنی مطلب حضرت عمر کا یہ ہے کہ ہماری شریعت میں چونکہ عید جائز نہیں ہے اسلئے ایسے عوارض سے ہم کسی دن کو اپنی طرف سے عید نہیں بنا سکتے تھے مگر خدا تعالیٰ نے پہلے ہی اس یوم کو عید بنا دیا۔ پانچواں استدلال اس حدیث سے وہ کر سکتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیر کے دن روزہ رکھا کسی نے وجہ پوچھی تو یہ ارشاد فرمایا ذلک الیوم الذی ولدت فیہ یعنی میں اس دن پیدا ہوا ہوں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یوم الولادة عبادت اور قربت کا دن ہے اور قربت دوسرور علی الولادة قربت ہے لہذا یہ جائز ہے اسکے بھی دو جواب ہیں اول تو یہ ہے کہ ہم یتیم سین

جو نہ استدلال صحیح جواب

پانچواں استدلال صحیح جواب



کرتے کہ یوم ولادت ہونا علت روزہ رکھنے کی ہوا سنیے کہ دوسری حدیث میں اسکی علت یہ منقول ہے کہ  
 حضور نے فرمایا جمعرات اور پیر کو اہل اعمال پیش ہوتے ہیں تو میرا جی چاہتا ہے کہ میرے اعمال روزہ  
 کی حالت میں پیش ہوں اس کو صاف معلوم ہوا کہ علت صوم کی عرض اہمال ہے پس جب یہ علت ہوتی تو ولادت  
 ذکر فرما انحضرت صحت ہوگا اور مدار حکم کا علت ہوتی ہے اب آپ لوگ جو دیگر قربات کو قیاس کرتے ہو  
 تو تنہا حکمت کو اس علت سے اڑا دیا حالانکہ حکمت کیساتھ حکم نہیں ہوتا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم  
 تسلیم کرتے ہیں کہ علت حکم کی یہی ہے لیکن علت کی دو زمین ہیں ایک علت جو اپنے مورد کیساتھ خاص  
 ہو۔ اور ایک وہ جسکا تعدیہ دوسری جگہ بھی ہو اگر یہ علت متعدیہ ہو تو کیا وجہ ہے کہ اس میں تلاوت  
 قرآن اور اطعام طعام وغیرہ ہا کیوں منقول نہیں اور نیز مثل صوم یوم الاثنین کے کہ یوم ولادت ہے  
 تاریخ ولادت میں بھی کہ ۱۲ ربیع الاول روزہ رکھنا چاہئے دوسرے یہ کہ نعتین اور بھی ہیں مثلاً ہجرت  
 فتح مکہ معراج وغیرہ اپنے انکی علت کو کوئی عبادت کیوں نہ فرمائی پس اس کو معلوم ہوا کہ علت اگر ہے  
 تو عام ہے بلکہ اسی مقام کیساتھ خاص ہے۔ اور اصل مدار روزہ رکھنے کا وحی ہے باقی حکمت کے طور پر ولادت کو  
 ذکر فرمایا ورنہ دوسری نعمتوں کے دن بھی روزہ و تعید چاہئے اور اگر سپر کہا جائے کہ تخصیص یوم ولادت کی  
 وجہ یہ ہے کہ یہاں یہ تمام نعمتوں کی پس ولادت اور ہجرت وغیرہ میں یہ فرق ہے اس فرق کی وجہ سے یہ  
 تخصیص لگائی تو ہم کہتے ہیں کہ حمل ہو سکی بھی اہل ہوا سکو اہل ٹھہرنا چاہئے ہر حیرت یہ ہے کہ یوم ولادت  
 دو شنبہ کے روز تو عید نہ کریں اور تاریخ ولادت یعنی ۱۲ ربیع الاول کو عید منادین یوم الاثنین میں تو حضور  
 نے ایک عبادت بھی کی ہے اور تاریخ ولادت میں تو کچھ بھی منقول نہیں ہے پس اس دلیل کا مقتضی تو یہ تھا  
 کہ ہر سر کو عید کیا کریں غرض اس حدیث سے بھی مدعا موجودین عید کا ثابت نہیں ہوتا یہ تو ان حقائق کے  
 نقلی دلائل تھے اب ہم اس بات میں عقلی گفتگو کرتے ہیں اس لئے کہ ان لوگوں میں بعض عقل پرست  
 بھی ہیں اور وہ اس عید میں کچھ عقلی مضامین پیش کیا کرتے ہیں جو راجع ہیں ملک اور قوم کی طرف اس لئے ہم  
 اس طرز پر بھی اس مسئلہ کو بیان کرتے دیتے ہیں جانتا چاہئے کہ جقدر عبادات شارع علیہ السلام نے  
 مقرر فرمائی ہیں انکے اسباب بھی مقرر فرمائے ہیں اور اس اعتبار سے مامور بہ کی چندین حکمتی ہیں اول  
 تو یہ کہ سبب میں تکرار ہو یعنی سبب بار بار پایا جاتا ہو سبب کے تکرار ہونے سے سبب بھی مکرر پایا جاوے گا  
 مثلاً وقت صلوٰۃ کیلئے سبب ہے پس جب وقت آدیکا صلوٰۃ بھی واجب ہوگی اسی طرح صیام رمضان

اسلام



کیلئے شہر سب سے جڑے ہوئے شہر کو کا صوم واجب تھا اور عید کیلئے نظر اور اضحیہ کیلئے یوم اضحیہ بھی لایا  
 جاتا ہے دوسری قسم یہ ہے کہ سبب بھی ایک اور سبب بھی ایک جیسے بیت اللہ شریف حج کیلئے چونکہ سبب  
 ایک ہے اسلئے امور یہ معنی حج بھی عمر برین ایک ہی فرض ہے یہ دونوں میں تو مدرک بالعقل ہیں اسلئے کہ عقل بھی  
 ہی کو متفقہ ہے کہ سبب کے تکرار اور توحید سے سبب تکرار اور توحید ہو قیصری قسم یہ ہے کہ سبب ایک ہو اور  
 اور سبب کے اندر تکرار ہو جیسے حج کے طواف میں مل کا سبب قوت ہی اپنے ارادہ قوت تو ہے نہیں  
 اسلئے کہ قصہ اسکا یہ ہوا تھا کہ جب مدینہ طیبہ سے مسلمان حج کیلئے مکہ معظمہ آتے تو مشرکین نے کہا تھا کہ ان  
 لوگوں کو شرب کے بخار نے ضعیف اور بودا کر دیا ہے تو حضور نے صحابہ سے فرمایا کہ طواف میں مل کریں  
 یعنی شانے پلاتے ہوئے اکثر طواف کرو تاکہ ان کو قوت مسلمین کی شاہد ہوا ہے سبب تو نہیں لیکن  
 امور یہ معنی مل فی الطواف بجا رہا باقی ہے یہ امر غیر مدرک بالعقل ہے اور جو امر غلات قیاس ہوتا ہے اس کیلئے  
 نقل اور وحی کی ضرورت ہوتی ہے اب ہم پوچھتے ہیں کہ عید میلاد النبی کا سبب کیا ہے ظاہر ہے کہ حضور کی  
 ولادت کی تاریخ ہونا ہے اب ہم پوچھتے ہیں کہ وہ تاریخ کدھی یا بارہ آتی ہے ظاہر ہے کہ وہ تم ہوگی کیونکہ  
 جو اس پر الاول کی تاریخ آتی ہے وہ اس خاص یوم الولادة کی مثل ہوتی ہے نہ کہ عین اور یہ ظاہر ہے پس  
 مثل کیلئے وہی حکم ثابت ہونا کسی نقلی کا محتاج ہو گا جو غیر مدرک بالعقل ہونیکے قیاس میں محبت میں  
 ہو گا لیکن بیان یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حضور نے یوم لائین میں روزہ رکھنے کی وجہ ولادت فیہ فرمائی  
 ہے تو اس میں بھی یہ کلام ہو سکتا ہے کہ یوم الولادة تو گذر گیا ہے اب یہ اسکا مثل ہو سکتا ہے اسلئے کہ یوم کا کیون ہو جواب  
 یہ ہے کہ یہ صوم تو خود منقول ہے اور اپنے وحی سے روزہ رکھا ہے اسلئے اس پر قیاس نہیں ہو سکتا  
 اب ہم تبرعاً ان حضرات کی بھی ایک عقلی دلیل لکھ کر اور اسکا جواب یوں اس مضمون کو ختم کرتے ہیں وہ یہ ہے  
 کہ یہ مقابلہ ہے اس کتاب کا کہ وہ ولادت مسیح کے دن عید کرتے ہیں ہم مقابلہ کیلئے حضور کے  
 یوم ولادت میں عید کرتے ہیں تاکہ اسلامی شوکت ظاہر ہو جواب ہے کہ یہ تو اس وقت کی درجہ میں صحیح ہوتا  
 کہ جب ہمارے بیان اظہار شوکت کیلئے کوئی شے ہو ہمارے بیان جو عیدین سب اظہار شعار اسلام کے  
 لئے ہیں دوسرے یہ کہ اگر اسکا مقابلہ ہی کرنا مقصود ہے تو اس کے بیان اور دونوں میں بھی عیدین اور میلے  
 ہوتے ہیں تاکہ بھی چاہئے کہ ہر ہر دن کے مقابلہ میں تم بھی عید کیا کرو ای طرح عاشوراء کے دن تعزیراری بھی  
 کیا کرتا کہ اس شیعہ کا مقابلہ ہو چنانچہ بعض جاہل محض مقابلہ کیلئے ایسا کرتے ہیں جہاں اگر ہی صحت ہے

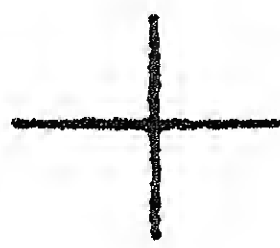
یہ کتاب اسلامیات میں سے ہے



ہندوؤں کے یہاں ہولی دوالی ہوتی ہے تم بھی اُنکے مقابلہ کیلئے ہولی دوالی کیا کرو میں ایک قصہ بیان کرتا  
ہوں اُس کو آپ کو معلوم ہوگا کہ یہ پہل اور قاعدہ آپکا بالکل بے اصل ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے  
کفار نے ایک سخت بنا رکھا تھا اُس پر ہتھیار لٹکاتے تھے اور سکا نام ذات انوار رکھا تھا بعض صحابہ نے عرض کیا کہ  
یا رسول اللہ جعل لنا ذات انواط یعنی یا رسول اللہ ہمارے لئے بھی آپ ایک ذات انواط مقرر فرمادیجئے  
یعنی کوئی ایسا درخت ہمارے لئے بھی آپ مقرر فرمادیجئے کہ اُس پر ہم ہتھیار کھڑے وغیرہ لٹکا دیا کریں دیکھئے بظاہر  
اس میں کچھ حرج معلوم نہیں ہوا اسلئے کہ کسی سخت پر کھڑے یا ہتھیار لٹکا دینا ایک امر مباح ہے اس میں تشبہ بھی  
کچھ نہیں لیکن چونکہ صورت اُنکی مشابہت تھی اسلئے حضور کا چہرہ مبارک متغیر ہو گیا اور فرمایا سبحان اللہ یہ تو ایسی  
ہی بات ہوئی جیسے قوم موسیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا اجعل لنا الھاملاھم الھتہ پس جب ہی  
مشابہت کو بھی حضور نے ناپسند فرمایا تو جس صورت میں انکی پوری شکل بنائی جائے یہ تو بطریق اولیٰ  
ناجائز ہوگا یہ اس بات میں گفتگو تھی جو اختصار کیا تھا بیان کی گئی غرض عقل و نفس و ہر طرح بجز اللہ ثابت  
ہو گیا کہ یہ عید منسوخ ناجائز اور بدعتِ ناجب التکرار ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہمارے فرحت کا حکم ہوا ہے اور اُسکی تجدید  
یا تجدید کا حکم نہیں بلکہ فرح دائم اور مسرت دائمی کا حکم ہے اسلئے کسی خاص دن کو اس کے لئے مخصوص  
نہ کریں اور ہر وقت اس آیت پر عمل کریں چونکہ یہ باب سرور اور فرحت کے مامور یہ ہونے کے  
باب میں ہے اسلئے میں اسکا نام السرور رکھتا ہوں اور عید المیلاد یعنی پرچونکہ اس میں مفصل کلام ہے اسلئے اسکو  
ارشاد العباد فی عید المیلاد کے لقب سے ملقب کرتا ہوں اب اللہ تعالیٰ جو دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ  
میں کو اپنی مرضیات کی توفیق عطا فرما دین اور بدعات اور

تمام نامرضیات سے محفوظ رکھیں آمین

یارب العالمین





# ضمير وخط هذا

ابن حبيب عدة مذكورة وخط بعض عبارات صراط مستقيم وتبديل في آخر من لم يأت في بين

## فائدة في الروايات المتعلقة بتعيين يوم من

### الأيام لتعيينه ببعض الأحكام

في تعيين الشيطان بتقريب أغاثة اللفظان لابن القيم من ذلك اتخاذها (أي لقبه)  
عيداً وهو ما يعتاد قصد من مكان وزمان فالزمان كقوله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة  
ويوم النحر وأيام منى عيدنا أهل الإسلام وأهـ أبوداؤد وغيره والمكان كما روى أبوداؤد  
في سننه أن رجلاً قال يا رسول الله أئني نذرت أن أنحر بواحة قال أئني أو ثمن أدنان  
المشركين وعيد من أعيادهم قال لا قال فادف بنذر وكقوله لا تجعلوا قبري عيداً وهو  
ما حوز من المعاودة والاعتیاد فاذا كان اسم المكان فهو المكان الذي يقصد الاجتماع فيه  
قصد للعبادة أو غيرها كما أن المسجد الحرام منى وعرفة والمشاعر جمعها  
الله عيد الحنفاء ومثابة كما جعل أيام التعبد فيها عيداً فكان للمشركين أعياداً ثانية و  
مكائنة أبطلها الإسلام وعوض الحنفاء من الزمانية عيد الفطر وعيد النحر وأيام منى  
ومن المكائنة الكعبة وعرفة ومنى والمشاعر الحرم في القول الفاصل الفارق عن الطر  
المستقيم لابن قيمية ومن المنكرات في هذا الباب سائر الأعياد والمواسم المبتدعة  
فإنها من المنكرات المكروهات سواء بلغت الكراهة التحريماً ولم تبلغه وذلك أن أعياد  
أهل الكتاب الإعاجه نهي عنها النبيين أحد هما أن فيها مشابحة للكفار والثاني  
أنها من البدع فما أحدث من المواسم والأعياد فهو منكروان لم يكن فيه مشابحة لا  
هل الكتاب ولا جبين أحد هما أن ذلك يدخل في مسمى البدع والمحدثات فيدخل  
فيما رواه مسلم في صحيحه إلى أن قال وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة ثم قال



ہذا قاعدہ قد دلت علیہا السنۃ والاجماع مع ما فی کتاب اللہ من الدلائل علیہا ایضاً  
 قال اللہ تعالیٰ اہلہم شراً شراً شر عوالمہم من الدین ما لم یاذن بہ اللہ وفیہ عن الصراط  
 المستقیم ایضاً فاما اتخاذا اجتماع راہب یتکرر تکرار الاسایع والشہور والاجواء وغیر  
 الاجتماعات المشروعہ فان ذلک یضاہی الاجتماعات للصلوات الخمس والجمعة  
 والعیدین والاحج وذلك هو المتبدع المحدث ففرق بین ما یتخذ سنتہ وعادۃ فان ذلک  
 یضاہی المشرع وهذا الفرق هو المنصوص عن الامام احمد وغیرہ من الائمة الخ وفیہ  
 عن فتح الباری وقد مضی فی کتاب العلم ان ابن مسعود کان ینکر الصحابة کل خمس الی قولہ  
 وقد کان ذلک فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکن لم یجعلہ راہباً لخطبة الجمعة بل بحسب الحاجة الخ

## خلاصہ مقصود و غلط یعنی حصہ لائل وجواب لائل متعلقہ عید میلاد رقمزدہ حضرت مولانا صاحب مدظلہم العالی

بیان دو مقام پر کلام ہوا ایک لائل تنبیہ کے غیر مشروع ہونے کے دوسرے جواب ال تنبیہ کے دلائل کے  
 سوا ماول کا بیان یہ ہے کہ آئین چند لائل ہیں نمبر اول قرآن مجید میں ہوا اہلہم شراً شراً شر عوالمہم من  
 الدین ملہم یاذن بہ اللہ اس ثابت ہوا کہ کوئی امر بدون اذن شرعی دین کے طور پر مسترد کرنا ناجائز  
 ہے اور بدعت ہی ہو تو کبریٰ ہوا اور صغریٰ ظاہر ہے کہ یہ عمل کہیں وارد نہیں جزیئاً تو ظاہر ہے اور کلیاً  
 بھی نہیں اور یہ محتاج بیان ہے کیونکہ اہل ابتداء اسکو کسی کلمہ میں داخل کر سکتے ہیں مگر وہ اذخالی بدیل  
 قوی غیر صحیح ہو وہ دلیل یہ ہے کہ جو داعی ہے اسکے ایجاد کا خواہ اظہار سرور و فرح نعمت الیہ پر یا اظہار  
 شوکت اسلام خالفین پر وہ داعی جدید نہیں قدیم ہے اور باوجود اسکے کہ سینے خیر القرون میں ایسا عمل  
 نہیں کیا اور وہ حضرات قرآن مجید و حدیث شریف کو تمام است و زیادہ سمجھنے والے تھے پس دلیل  
 ہی اسکی کہ یہ اذخالی صحیح نہیں۔ نمبر ۲۔ حدیث صحیح ہے من احدث فی امرنا ہذا فاما لیس منہ  
 فہو رد۔ آئین بھی وہی تفریب ہے جو ابھی مذکور ہوئی۔ نمبر ۳۔ مسلم کی روایت ہوا قال رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم لا تختصوا الیلة الجمعة بقیام من بین الیالی ولا تختصوا الیوم الجمعة بصیاء من بین الایام  
 الا ان یكون فی صوم یصومہ احدکم۔ اس حدیث کے تخصیص غیر منقول بطور قریب کا ہنسی عہد



بطور قاعدہ کلیہ کے ثبوت ہوا کہ بعض علماء نے صوم جمعہ کو بائقراہ بھی جائز رکھا مگر وہ بھی اس کلیہ کو تا  
 میں انھوں نے اس شخص کو نقل سے ثابت کر کے اجازت دی ہے اور بھی کو اعتقاد وجوب غیر پر  
 محمول کیا ہے سو یہ دوسری بات ہے مقصود یہ کہ صرف اس کلیہ کی صحت کا ثبوت کرنا ہی سہی بالاجماع  
 ثابت ہے یہ تو گہری ہوا اور صغری ظاہر ہے کہ عمل بھوٹ غیر میں بھی تخصیص ہو اور بھی بطور دین  
 عبادت کے کیونکہ اس کو عوام کیا لکھ جو اس میں اپنی بات سمجھتے ہیں جس کی کوئی نشانی ہے کہ اس شخص کے  
 تارکین کو دینا برا سمجھتے ہیں اور تخصیصات عادیہ میں ایسا نہیں سمجھتے دوسری علامت اس کے تخصیص عادی  
 نہ سمجھنے کی یہ ہے کہ اس میں بھی تقدیم و تاخیر گوارا نہیں کرتے اور تخصیصات عادیہ میں عوارض سے  
 تقدیم و تاخیر ہو جاتی ہے پس یقیناً یہ تخصیص نہیں عنہ میں داخل ہو سکتی ہے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر کہ یوم جمعہ کے توفصال  
 بھی وارو میں جب اس میں بھی تخصیص جائز نہیں تو جس تاریخ کے فضائل بھی منقول نہیں ہیں اس میں بھی تخصیص کب جائز  
 ہوگی اور اس کے منقول ہونے پر جو ان موجدین کا استدلال ہے اس کا جواب مان آویگا جہاں دوسرے مقام پر  
 کلام ہوگا۔ یہ دلائل عامہ میں آگے دیے خاص ہے در باب خصوص تعید کے۔ نمبر ۲۔ نسائی نے حدیث  
 روایت کی ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعلوا قبری عید او صلوا علی فان صلا تکم  
 تبلیغی حیث کہتہ یہ حدیث صحیح ہے اس امر میں کہ عید کے طرز پر کہ اس میں اہتمام اجتماع کا ہوتا ہے  
 جمع ہونے کو منع فرمایا اور اس اجتماع کی اگر کوئی تاویل کرے کہ ہر صلا کیلئے جمع ہوتے ہیں جیسا عادت  
 ہواں ابتداء کی کہ کلیات منقولہ میں زبردستی جزئیات متبعہ کو داخل کیا کرتے ہیں اسکو روز فراد یا صلا  
 ہر طبع سے ہو سکتی ہے یہ اجتماع پر موقوف نہیں اور اس سے بہت بڑی بات ثابت ہوگی کہ جب صلا  
 کیلئے جو کہ مذکور ہے قربت ہے ایسا اجتماع کا عید جائز نہیں تو دوسرے اغراض کیلئے جو اس سے  
 ہی اولیٰ میں ایسا اجتماع کہاں جائز ہوگا یہ حدیث خاص عید کی ہے جس کی تاویل ہے کہ کسی عید کا  
 ابتداء ناجائز ہے اور اس تقریر سے نفس زیارت قبر نبوی یا اسکے لئے سفر کرنے کی نہیں لازم آتی  
 کیونکہ وہاں صرف زیارت کے رکعات حاصل کرنا مقصود ہے جو کہ دوسری روایات کے مندرجہ بیان  
 آریح مقصود نہیں اور نہ محض صلا کیلئے سفر کیا جاتا ہے جس پر صلوا علی فان صلا تکم تبلیغی حیث کہتہ  
 شہ ہو سکے۔ نیز حدیث میں ہے کہ عید کے روز خاص طرز میں دوسرے چہرے عمر نے انکار فرمایا تھا تو  
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہذا عیدنا اس کو صاف معلوم ہوا کہ اس سے عید بنا جائز



نہیں نہ تعلیل غامض رہی۔ عید منقول کیا تھا کیونکہ جس روز کوئی عید بنا لے وہاں ہی تعلیل جاری ہو جاوے گی طائر  
 خاص ہونا تعلیل کا صاف ظاہر ہے اور عدم تخصیص کو انکار کلام شائع لازم آوے گا۔ یہ دلائل کتاب سنت میں  
 نمبر ۶۔ است کا اجتماع کسی امر کے ترک پر یہ اجتماع جو جس کو استدلال کرنا خلفاء عن سلف منقول ہے چنانچہ  
 ماہر اصول و فقہ پر مخفی نہیں جیسا عیدین میں اذان نہ ہونے کو اسی غرض کیلئے نقل کیا گیا ہے اور جمعہ میں صلوٰۃ کی  
 تقدیم کو حلیہ پر نظر انکار سے دیکھا گیا ہے خفیہ نے صلوٰۃ جنازہ کے عدم تکرار یا صلوٰۃ علی القبر کی نفی  
 اسی کو استدلال کیا ہے کہ سلف نے نہیں کیا۔ یہی قصہ عید میلاد میں ہے کتاب سنت کے بعد یہ اجماع ہو گیا  
 نمبر ۷۔ علماء نے اپنی کتاب میں اسی کو بحث بھی کی ہو کہ فی تعید الشیطان فی الصراط المستقیم  
 پس یہ شبہ بھی جا مارا کہ شاید تمہارے استدلال میں کوئی خدشہ ہو پس قیاس بھی اس پر وال ہو گیا۔ دوسرا  
 مقام جواب ہو موجدین کے دلائل کا اور جو دلائل میں نقل کرنا ہوں میں نے اُن سے کہیں منقول نہیں دیکھے اور شاید  
 اُن کے ذہن میں بھی شے ہوں مگر احتیاطاً تمام محتملات کا جہان جہان گنجائش نقل تھی انسداد کئے دیتا ہوں۔  
 نمبر ۸۔ یہ جو آیت میں پڑھی ہے اس میں احتمال ہو کہ شاید استدلال کر سکیں جواب ظاہر ہے کہ فرج کو کون منع کرتا  
 اسکی غرض ہیئت کو منع کرتے ہیں اور اسکا جواز آیت میں منقول نہیں اگر ایسے کلیات کو استدلال ہو تو فقہاء  
 کی تصریح منع کی ہوتی بدعات صلاۃ الرغائب غیر سب جائز ہو گئی کئی کئی میں تو وہ بھی داخل ہیں یہی  
 ایک خرابی ہو اہل بیع میں کہ مال نہیں کرتے کہ قضیہ ماہیہ میں موضوع اور ہے اور قضیہ مجوزہ میں اور پھر تاقض  
 کہان کہ ایک کے اثبات سے دوسرے کی نفی ہو جائے اسکی نظیر الزنجی اسود والزنجی لبس باسود ہے  
 بلکہ اگر غور سے کام لیا جائے تو اس آیت پر ہم زیادہ عال میں اسلئے کہ موجدین کا فرج تو متحد ہی جسکے  
 معنی یہ ہیں کہ درمیان میں فرج نہ آتا پھر مانہ کیا ہے اور ہمارا فرج واحد ہے پس آیت اُنکے خلاف ہوگی جو فرج کو  
 منقطع سمجھتے ہوں یعنی اس نعمت کا شکر ترک کر دیا ہو جسکو حق تعالیٰ نے تقدیر من اللہ الخ میں بھی ذکر فرمایا  
 ہے اور اس آیت میں بھی فضل و رحمت کی سب سے بڑھ کر فرد وجود ہوا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پس  
 جو فرج کو منقطع کر دیکے ہوں وہ آیت کے مخالف ہونگے جیسے کہ جو فرج کو متحد دکرے میں وہ دوسری آیت  
 ماہیہ من الا بتداع کے خلاف کرتے ہیں حال تقریر کا یہ ہے کہ اس فرج کی تحدید تو تفسیر ہے اور اسکی تحدید  
 بالجزم افرط ہے اور اسکی اداست مطلوب ہو سکتا ہے تعالیٰ ہم اس نعمت اداست کو شرف کرے میں نہ متحد میں نہ مجزئ  
 نمبر ۹۔ دلیل تلال مشہور ہے کہ ابوہب نے ثوبیہ کو بازاد کر دیا تھا اور اسکو تحفیف لکھی جواب سکا ہی ہی ہو گا کہ



نفس فرج کو کون منع کرتا ہو مگر اس سے قیود و خصوصیات یا تعین کیسے ثابت ہوتی۔ نمبر ۳۔ شاید کوئی اس آیت سے استدلال کرے کہ قال علی بن مریم اللہم رہا انزل علینا ما نذہ من السماء نکون لنا عیداً لا ولنا و آخرنا الا یہ۔ کہ دیکھو حسین صرح ہے کہ یوم عطا سے نعمت کو عید بنانا تجویز کیا اور اصول میں مقرر ہے کہ اذا قص الله الخ اور اس پر بیان انکار کیا نہیں گیا پس حجت ہمارے ہی ہو جائیگی جواب دہوں میں اول یہ کہ یہ ضرور نہیں کہ اسی جگہ انکار ہو نہر بیت میں کھن بھی ہو کافی ہو چنانچہ سجدہ ملا کہ لا اوم علیہ السلام و سجدہ الدین اخوہ یوسف علیہ السلام جس جگہ منقول ہو وہ ان انکار نہیں اور پر فقہانے سجدہ تحیہ للمخلوق کی حرمت مانی ہو اور اس تعین کے انکار کے دلائل شرعیہ اول منقول ہو چکے ہیں پس استدلال تمام زیادہ دوسرا جوابت ہے کہ اس آیت میں یوم نزول مائدہ کا عید بنانا مذکور ہی نہیں ہوت مائدہ کی طرقت ضمیمہ کا شیخ ہے اور عید بمعنی سرور ہی یعنی وہ مائدہ ہمارے اول و آخر کیلئے مایہ سرور بن جائے کہ اس نعمت پر وہاں فرحان و شادان و شاکرین کا ذکر فی فضل اللہ صحت نمبر ۴۔ بخاری میں فقہ ہے کہ ایک یہودی نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ اگر آیت املت ہم پر نازل ہوتی تو ہم اس یوم کو عید بنا لیتے۔ جس کے جواب میں حضرت عمرؓ نے فرمایا نزلت یہ جمعہ و عرفہ تو کلاھما یحمد اللہ لنا عید اور طبری اور طبرانی میں ہے وہما لنا عید ان اور ترمذی میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے یہ جواب دیا نزلت فی یوم عید من یوم جمعہ و یوم عرفہ و یوم ان نزلت حضرت نے تعین پر انکار نہیں کیا بلکہ اس کو ثابت کیا کہ اس روز ہماری ہی عید تھی اسکے بھی دو جواب ہیں ایک یہ کہ انکار اسی جگہ ضرور نہیں کیا کہ مذکور ہوا دلائل شرعیہ انکار کے کافی ہیں چنانچہ ہمارے فقہاء و تعریف پر انکار کہ وہ بھی ایک عید ہے اور حضرت عمرؓ سے شجرہ حدیبیہ پر اجتماع کا انکار کہ وہ بھی مشابہ عید کے تھا منقول ہے جس سے معلوم ہوا کہ وہ اسی تعین کے جائز نہ سمجھتے تھے نیز حضرت ابن عباسؓ کا قول صحیحین میں تو مذکور نہ تھا کہ انیس التخصیب بشی اغاھو من نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کن انی التعلیق المجد حالانکہ تخصیب منقول ہی ہے لیکن صرف اتنی بات کہ کوئی شخص عادت کو بدلتا ہو جائے اس کو ایسی شے کہتے ہیں تو جو سرے سے منقول ہی ہو نہ کہلا بلکہ ختم اس کو عبادت سمجھنا ان کے نزدیک کس قدر قابل انکار ہوگا اور بیان ہی سے معلوم ہوا کہ ان سے جو تعریف مذکور نقل کی گئی ہے وہ روایت یا اس علت کے جیسے ان کا فتویٰ تخصیب کے باب میں الیٰ معاویہ ہوا یا اولیٰ و قصد دعا بلا ترمذی و بلا تشبہ بال عرفات کیساتھ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہودی کو اس مسئلہ فرعیہ کے بتلانیکی حاجت نہ تھی کہ یہ تعین کیسی ہے بلکہ اس کو ایک خاص طرز پر جواب دیا کہ اس نے غلطی میں نہیں ہوئی یہ غلط ہی ہم تو پہچان عید کرتے ہمارے



بیان پہلے سے عید ہو گیا باوجود تو اس کو بھی نگیر علی التعمید ثابت ہوتا ہے یعنی ہماری شریعت میں چونکہ  
 ایسے اسباب کو عید کرنا درست تھا اور اللہ تعالیٰ کو اس کے نزول کے یوم کو عید کرنا مقصود تھا اسلئے ایسے ہی من  
 نازل فرمایا کہ عید بھی ہو جائے اور بدعت بھی ہے من - نہرہ - ایک احتمال اس حدیث کی تہ لال کر نیکار  
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم دو شبہ روز روزہ کھتے تھے اور سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا ذلک لیوم الذی ولد فیہ  
 اس سے معلوم ہوا کہ یوم ولادت میں کچھ قربات کرنا مشروع ہے اور طرح دوسری اجتماع لاکر عید طعام یا شیرینی سب  
 قربات میں ہیں یہ بھی مشروع ہو گئے جواب کو دو ہیں - ایک کہ حدیث میں ایک مصری وجہ بھی منقول ہے وہ یہ کہ اس یوم  
 میں اور میں میں بھی اعمال پیش آتے ہیں چاہتا ہوں کہ حالت یوم میں میرے اعمال پیش آئے ہوں یا نہیں اس  
 صورت میں احتمال ہو گیا کہ ذلک الیوم الذی ولدت فیہ علت ہو بلکہ علت تو عرض اعمال ہو اور وہ علت  
 اور حکمت کیساتھ حکم دائر نہیں ہوتا دوسرے دو حال ہو سکتے ہیں آیا یہ علت عام اور یہ حکم موافق قیاس کی ہو یا علت  
 خاص اور حکم خلاف قیاس ہو اگر شق اول ہو تو کیا وجہ کہ یوم الاہل میں کہ یوم ولادت ہو نوافل اور تلاوت قرآن طعام  
 طعام حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ سے منقول نہیں باوجود تو غریب تالی الخیر کے نیز سبب الاول کی ۸ یا ۱۲ کہ تاریخ  
 ولادت ہو خود روزہ کیونکہ منقول نہیں تیر ولادت عسی نعمت ہے بہت سی اور نعمتیں بھی آپ کو عطا ہوئیں بتوت ہجرت فتح مکہ  
 وغیرہ سائے کسی عبادت کو محفل کیونکہ نہیں فرمایا پس معلوم ہوا کہ نہ علت عام نہ حکم موافق قیاس کے ہے علت بھی خاص ہے  
 اور حکم بھی خلاف قیاس ہے اور اصل مدار اسکا وحی اور نقل ہے پس بحالت میں قیاس کہاں جائز ہو گا خاصا حکم غیر مجتہد کو جبکہ  
 ایسے مقام پر مجتہد کو بھی جائز نہیں اگر کسیکو شبہ ہو کہ ہے تو موافق قیاس کیونکہ نہیں فرماتے من اور ولادت اصل ہے اسلئے  
 اس روز قربات مشروع ہوئیں تو جواب اسکا یہ ہے کہ عمل ولادت کی بھی اصل ہے اس تاریخ میں کوئی قربت کیونکہ نہیں شروع  
 ہوتی پہرہ کہ دوسری قربات آپ سے خود یوم ولادت یا تاریخ ولادت میں کیونکہ منقول نہیں علاوہ اسکے اگر اس سے  
 استدلال کیا جائے تو حیرت ہو کہ یوم ولادت کہ یوم الاہل ہے جو کہ حدیث میں مذکور بھی ہے اس میں تو عید گزین اور  
 تاریخ ولادت جس میں کوئی چیز بھی حضور سے منقول نہیں اس میں عید گزین پس چاہئے کہ ہر دو شبہ کو  
 وہی اہتمام کیا کریں جو ۱۲ ربیع الاول کو کیا جاتا ہے یہ گفتگو تھی دلائل سمعیہ میں جانیں جواب ہم اہست  
 کی طرف سے ایک عقلی دلیل بھی بیان کرتے ہیں وہ یہ کہ شریعت میں ہر فعل کا ایک سبب خاص ہوتا  
 ہے اور اس سببیت اور سببیت کی تین صورتیں شریعت میں پائی جاتی ہیں ایک یہ کہ سبب بھی  
 بار بار پایا جاتا ہے اور سبب بھی بار بار پایا جاتا ہے جیسے اوقات صلوٰۃ صلوٰۃ کے لئے اور رمضان



صوم کے لئے فطر صیام عید کے لئے یوم النحر اذنیہ کے لئے دوسرے یہ کہ سبب بھی ایک ہی ہے سبب بھی ایک جیسے بیت اللہ حج کے لئے اور یہ دونوں امر مدرک بالعقل ہیں اور اور تیسری صورت یہ کہ سبب ایک بار یا گیا اور سبب بار بار یا جائے جیسے مشرکین کو قوت دکھلانے کے لئے رل کیا گیا تھا پر اراء قوت تو نہ رہی مگر رل رہ گیا اور یہ امر مدرک بالعقل نہیں اسلئے اس میں بخروجی کے کو پیل نہیں جب یہ قاعدہ محمد ہو گیا اب ہم پوچھتے ہیں کہ عید میلاد کا سبب کیا ہو ظاہر ہے کہ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی تاریخ ہونا اسے دیکھئے کہ وہ تاریخ واحد ہے جو منقضی ہوگی یا متحد وہ ظاہر ہے کہ وہ منقضی ہو چکی دوسری تاریخ اسکا عین نہیں صرف مثل ہو اور مثل کا مدار حکم ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں پس اس حالت میں عید کا متحد ہونا امر غیر مدرک بالعقل ہو گا اس لئے محتاج وحی ہو گا قیاس اس میں حجت نہ ہو گا اور وحی ہے نہیں اس لئے اسکو زیادت علی الشرع کہیں گے اور اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ذلک الیوم الذی ولدت فیہ پر شبہ نہ کیا جائے کہ وہ یوم تو منقضی ہو گیا تھا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں ہم کہہ چکے ہیں کہ وحی کی ضرورت ہے اور آپ کے پاس اس حکم پر وحی تھی اور جس طرح یہ ہمارے پاس وہیں عقلی ہو اسی طرح ان کے پاس بھی ایک دلیل عقلی ہے وہ یہ کہ اس میں مقابلہ ہے اہل کتاب کا کہ وہ ولادت مسیح علیہ السلام کے دن اظہار شوکت کرتے ہیں پس ہم ولادت بنویہ کے روز کرتے ہیں اس کا جواب ایک تو یہ ہے کہ ہمارے لئے اظہار شوکت کا دن شارع علیہ السلام مقرر فرما چکے ہیں عید بقر عید بکبہ ہر جمعہ پر اس اختراع کی کون حاجت ہی دوسری اگر یہ بات ہے کہ ان کے ہر عمل کے مقابلہ میں ایک ایسا ہی عمل ہو تو چاہئے کہ اہل سنت محرم کی دین بھی کیا کریں تاکہ اہل تشیع کے مقابلہ میں اظہار شوکت اہل حق ہو اور نیز عوام ان کی دسویں میں جانے سے بچیں اور اگر اس کا کوئی التزام کرے تو اس کے جواب کے لئے ایک حکایت نقل کرتا ہوں کہ جو پور میں ایک صاحب ہرمینہ کی دسویں کو مجلس کیا کرتے تھے اور اسی ہی مصلحت بیان کرتے تھے ایک محقق عالم نے ان سے کہا کہ اگر اسی ہی مصلحت ہو تو ہنود کے ہولی دوالی ہوتی ہے تو چاہئے مسلمان بھی ایک ہولی دوالی کیا کریں اسی راز کی بنا پر



حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے مقابلہ پر انکار صریح فرمایا ہے جبکہ صحابہ نے عرض کیا کہ اجعل لنا ذات انواط کما لھذا ذات انواط تو آپ نے فرمایا یہ تو ایسی ہی بات ہوگئی جیسے بنی اسرائیل نے کہا تھا اجعل لنا الھما کما لھما الھتہ اور جاننا چاہئے کہ بعض مقامات پر ایک مجلس رحیمی کئے نام سے تخصیص تاریخ ۲۷ رجب نہایت اہتمام سے منعقد ہوتی ہے دلائل مذکورہ منع کے اور جوابات و شبہات جو از اُس میں بھی اکثر جاری ہیں بس اُس کا حکم بھی یہی ہے کہ وہ بھی داخل بدعت ہے۔

کتبہ ليلة الاثنتین ثامن ربيع الاول تاريخ المولد الشريف عند كثير من العلماء سنة ۱۳۳۳ ھجرى

فبعد هذا التبريد ذكر هذا المضمون تقريرا يوم الجمعة ثانی عشر من شهر المنى كور تاريخ المولد الشريف على القول المشهور من السنة المذكورة



# متعلق دفتر دعوات عید

## مقام نیت ضلع مظفرنگر

جو کہ میرے لڑکے پر خوردار رفیق احمد سید احمد نے حقانہ بھون ضلع مظفرنگر میں مطبع موسوم امداد المطابع جاری کیا ہے اور وہ اسے ایک سالہ امداد بہر سستی طبعیت حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ ماہوار شائع ہوتا شروع ہو گیا ہے جسکی نسبت اشتہارات علیحدہ طبع ہو کر شائع ہو چکے ہیں اسلئے ہم نے بغرض سانی طالبین شائقین دعوات عید کے اپنا دفتر دعوات عید نیت ضلع مظفرنگر کا ماہ رجب ۱۳۳۵ء سے متعلق امداد المطابع تھکا کر کر دیا ہے اور بہت سامان وہاں بھیج دیا ہے جن حضرات کو ضرورت ہو تا چرانہ نرخ پر مال بکفایت منشی رفیق احمد ایڈیٹر امداد و حقانہ بھون ضلع مظفرنگر سے طلب فرماویں :-  
الملک مس :- محل صدیق احمد نیت ضلع مظفرنگر

## حکیم الامت حضرت مولانا تھانوی مدظلہ العالی کے مواعظ

حضرت مولانا موصوف کے مواعظ کا مطالعہ کرنا تجربہ اور مشاہدہ سے نہایت ہی مفید ثابت ہے انکے بکثرت دیکھنے سے دین و دنیا دونوں درست ہو جاتے ہیں اسلئے ان مواعظ کے ضبط اور طبع کا اہتمام شروع کیا گیا ہے چنانچہ جو مواعظ اب تک طبع ہو چکے ہیں انکی فہرست مع قیمت درج ذیل ہے :-

(مواعظ متفرقات)					دعوات عید جلد اول مشتمل دس وعظ و سوا سو ملفوظات	
۲	۲	۲	۲	۲	جلد دوم	۸
۲	۲	۲	۲	۲	جلد سوم	۱۰
۲	۲	۲	۲	۲	جلد چہارم	۱۲
۵	۵	۵	۵	۵	جلد پنجم	۱۳
۵	۵	۵	۵	۵	باقی پانچ جلدیں دعوات عید کی تیار ہو رہی ہیں	
اغلاط العوام						

ملنے کا پتہ :- محمد عبداللہ عفو عنہ مدرس مدرسہ امداد العلوم  
حقانہ بھون ضلع مظفرنگر